

أضمار فيه وتقديم المعنوية هنا ورفع كلمة قوله نعم الله سبحانه وقوله إنك نعبدك إنك نعبدك وأدرك على الاختصاص وأدرك على التظيم وأدرك على الوجود فان
مقدم على القراءة كيف تدعى الجاهل من حيث الفعل لا يتم ولا يستدعي شرعا ما لم يصد به اسم ثم لقوله كل من رزى بال كسر الباء باسم الله فهو
وقيل البناء للمصاحبة والمعنى تبرك باسم الله أقره وهذا ما بعده مقول على السنة العباد ولعلوا كيف يتبرك باسمه ومجد على محمد وبشر
من فضل وإنما كسرت الباء ومن حق الحرف المفردة ان تفتح لاختصاصها بلزم الحرف في الجر كسرت لام الأمر ولا م الاضائة داخل على المظهر
للفصل بينهما وبين لام الابتداء والاسم عند البصريين من الاسماء التي حذفت اجزاءها لكثرة الاستعمال وبقيت وانها على التكون وأدخل
مبتدأها من قول من بهم ان يبتدأ بالمختار ويقعوا على الساكن ويشهد به تفرقة على اسماء واساني سمي سمي حتى سمي كذا لغة فبقول والله
اسماء سمي مباركا والقلب بعيد عن طريقه واستغناء من المسوق لا تدفعه للمعنى شعاره ومن التبرع عند الكوفيين واسلوسم حذف الواو وقوف
عنها من الوصل لعل اعلاله وقد كان الحرف لم تعده داخل على ما حذف صده في كلامه ومن لغته سم وسم قال باسم الذي في كل سورة ستة والاسم
او يدبر اللفظ فغير المعنى لا نهائين من اسوات مقطعة غير قارة ويختلف باختلاف الادم في الاختصاص متعددة قارة ويختلف في المعنى لا يكون كذا وان
به ذات الشيء فهو المعنى لكثرة التبرع بهذا المعنى قوله تبارك اسم ربك المار به للفظ لا نهائين من اسوات مقطعة غير قارة ويختلف باختلاف الادم في الاختصاص متعددة قارة ويختلف في المعنى لا يكون كذا وان
الموضوع لها من اللفظ وسوء الادب والاسم فيه قم كذا قوله الى الحول ثم اسم السلام عليها وان ادبرها الصفة كما مورى في الشيخ في الحسن
انضم انضمام الصفة عنده لا ما ونفس السمع الى ما وعبره والى ما ليس هو ولا غيره ولما قال بسم الله ولم يقل بسم الله لان التبرك والاستغناء بذكر
اسمه والفرق بين البين والتميز ولم يكتب الالف على ما موضع الخط لكثرة الاستعمال وطول البناء عوضا عنها واقعة سلمه الحذف الحرف
عوض عنها الالف للادم ولذلك قيل يا الله بالقطع الا انه يخص للمعبود بالحق والاداء في اصله يقع لكل معبود ثم عطف على المعبود بالحق واشتقاقه
من الالهة والوهبة والمعنى عبد ومنه ما لا واسأله وقبل من الالهة انما عطف على المعقول فتغير في معرفته ومن اختلف الى ان اي سكت الاله لا
الطلب تطبق بذكره والاداء انما عطف على المعقول فتغير في معرفته ومن اختلف الى ان اي سكت الاله لا
اوس له الفصل الاولع بامه العباد مولعون بالنصر البكر في الشدايد اوس من ولد اذ اختير تحت عطفه وكان اصله ولاه فقلت الواو همرة
لاستغفال الكسرة عليها استغفال الضم وجوه فقل الهم كاعا واشاع ورد الجمع على الهذرون اوله وقبل اصله لا مصدر كاه بليها
ولا ما اذا احبب لا تقع لان الله ثم يحجبوا عن ادراك البصائر ويرفع على كل شيء وعما لا يليق به ويشهد له قوله انك تحلفه من ابي رباح فنعمة
كاهه الكبار وقبل علم لذاته المخصوصة لا يوصف لا يوصف به ولا نه لا يلهي من اسم مجرى عليه صفاته ولا يصلح لتعاطف عليه سواء ولا نه
لو كان وصفه لم يكن قوله لا اله الا الله وحدها مثل الالهة الوحدانية لا يمتنع الشرك والظاهر انه وصف في اصله كما علم على ما يستعمل في غيره
صار له كعلم مثل التبريد الصقير جري مجراه في اجزاء الوصف عليه واستلج الوصف وعدم نظرك احتمال الشرك اليه لان ذاته من حيث هو بلا اعتبار
امر اخر حقيقي وغير معقول للبشر فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولا نه لود على مجر ذاته المخصوصة لما افاد ظاهر قوله وهو الله في السموات
في الاوس من حيث هو لا يمتنع الاشتقاق هو كون احد الفظين مشاركا لآخر في المعنى التركيب وموحاصل بينهما وبين الاصول المذكورة
وقبل اصله لاها بالسر يا نبي فرب يجرى الالف العينية وادخال اللام عليه وتعيم كاهه لا الفتح ما قبله وانضم سنه وقبله وحذف الفه
لحن تضديه الصلوة ولا ينعقد به صريح البين وقد جاء الضم في الشعر ألا بارك الله في سمبل اذا ما الله بارك في الزمان الرحمن
الرحيم انيمان بنينا للبا ان من دم كالفنسان من غضب العليم من علم والرحمة في الغدرة القلب انعطاف بفضع النفس والاحتسا
ومنه الرحيم لانظما فاعل ما فيها واسماء الله ثم انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال ودون المبادئ التي هي افعال والرحمن الرحيم
لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كافي قطع وقطع وكبار وكبار وذلك انما تؤخذ نارة باعتبار الكبر والرحمن والرحمن على الاقل
لما رحمن الدنيا لا تدبر المؤمنين والكافروهم الاخرة لا تدبر المؤمنين وعلى المشاة قبل ما رحمن الدنيا والاخرة ورحم الدنيا لان النعم الاخرية
كلها اجسام واما النعم الدنيوية فجليلة وحقيقية وانما قدم والقياس يقتضي الترتيب من الاول الى الاخر فقدم رحمة الدنيا ولا نه صار كالم
من حيث انه لا يوصف به فهو لان معناه النعم الحقيقية الباقية في الرحمة فانها وذلك لا يصدق على غيره لان من عداه فهو مستعجب بلطفه وتسامه
بربه جبريل ثوابا وحيل شاء ومنه بل رقة الجنسية وحب المال عن القلب ثم انما كواسط في ذلك لان ذات النعم ووجودها والقدرة على ايصالها والاداء
الباشع عليه التمكن من الاستغفار بها والقوى التي يحصل بها الاستغفار الى غير ذلك من خلفه لا يصدق عليها احد غير الله اوله الرحيم لا تدبر المؤمنين
واصولها ذكر الاجم ليسا ولا يخرج منها فيكون كالفنسان والبر بقله او للحفاظة على رسل الذي لا يظهره غير معروف وان خطر اختصاصه
ان يكون له ثبوت على فعله او ضلته الحاقا له بالاعطاش اية وتخصيص التسمية بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق ان يستعان به في جميع
الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلا واهلها حليها وحقيقها فيوجهه دياره الى جناب القدوس بتمسك بمجل
التوفيق بتمسك به وذكره والاستعداد به غير التمدد به لمدن والشاء بالشاء على الجليل الاختياري من غير ادغرها والمدح والشاء على الجليل كمنع
حمد زيد على عمله وكرم ولا نقول حمدنا على حسن ربه وكرمها اخوان والشكر كماله النعم ولا وعلاوا احتفاء اقال الله انما كنتم التواضع على شئ ربدي

منه وحده واخص به واخر ولما كان الحمد من شعب الشكر اتبع النعمة وادل على مكانتها الحقا لا اعتقاد ومات اذ ادب الجواهر من الاحتمال ابط
راس الشكر والعدة فيه وقال الحمد راس الشكر ما شكر الله من امر محمدا والام بفيض الحمد والكفران نقض الشكر ونقضه بالابتداء
الله واسلمه النصيب قد قرئ به وما تعدل عند الرغ ليدل على عموم الحمد وثان له دون بعده وحدثه وموافقا لما في النصيب بانها
لا تكاد تسعمل معها والنعيم فيه العسر ومعناه الاشارة الى ما به من كل احد ان الحمد ما هو وقبل للاستغناء في الحمد الحقيقة كدله اذا ما
من خبره الا وهو مولد بواسطه او عبره واسطه كما قال وما بين من يميز بينه وبين غيره اشعار بانهم في تقديره يد عالم اذ الحمد لا يخصص الا من كان هذا
تثانته وقرئ الحمد لله بانواع الدلاله واللام وبالعكس تنزيلا لهما من حيث انهما يستعملان معا تنزيلا كلفه واحدة رب العالمين المحب في الامسا
بمعنى التوسيع وتلجج التثنية الى كماله شيئا فشيئا ثم وصفه بالالفه كالصوم والعدل وقيل يوصف من وتبر بربته فيوصف كقولك ثم يتم وهو من شيع
به المالك لانه يحفظ ما يملكه ويرب به ولا يطلق على غيره ثم اقمقدا لقول الرجوع الى ذلك العالم اسم لما يعلم به كلفا والمالك غلب فيما به
الصانع وموكل ما سواه من الجواهر والاعراض فانها لا يمكنها واقفاؤها الى مؤثر واجب لذاته بل على وجوده وانما جمعها ليشمل ما تخبر الله
المختلفه وعلب العفلاء منهم فجمعهم بالباء والنون كشرا واصنافهم وقيل اسم وضع لئلا يعلم من المملوكة والتغلبين وتناولوا لغيره
على سبيل الاستنباع وقبل عجز به الناس منها فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يشغل على نظاره في العالم الكبير من الاعراض والجواهر يعلم
بها الصانع كما يعلم بها البصر في العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال الله ثم وفي الارض ايات للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون
وقرئ رب العالمين بالنصب على المدح والثناء او بالفعل الذي دل عليه الحمد فيمرد على ان السمكات كما هي مضمرة الى الحديث حال هذا
في مضمرة الى الجحش حال بقاء الرحمن الرحيم كرهه للتجليل على ما سذكره ذلك يوم الدين فراءة عاصم والكساية يعقوب ويصعد مقوا
يوم لا تملك نفوس شيئا والامر يومئذ لله وقرء الباقر من ملك يوم الدين وموافقا لانه قراءة اصل الرحمن ولقول لمن الملك اليوم
الله الواحد القهار وما فيه من العظيم والمالك الموصوف في الايمان المملوكة كيف شاء من الملك والمالك الموصوف بالارادة التي في
الماصورين من الملك وقرئ ملك بالتحقيق ملك بلفظ الفعل وما تاء بالنصب على المدح والحال وما تاء بالرفع متونا ومضافا
على ان خبره مستند محذوف وملك مضافا بالرفع والنصب يوم الدين يوم البراء وعنه كاذبين تذان وببيت الخامسة ولم يبق سوى العذر
دنام كما كانوا اذ ان اسم الظاهر الى الظن اجزاء المجري المفعول به على الاستعاضة كقولهم يلسا في الليلة اهل الدار وعنه ملك الامور
يوم الدين على طريقته ونادى اصحاب الجنة اول الملك في هذا اليوم على وجه الاستعارة ليكون الاضافه حقيقة معدة لوقوع صفة المعرفة
وقبل الدين الشريف وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الذين وتخصيص اليوم بالاضافه الى العظمة والمنفردة ثم بنفوذ الامر فيه واجاؤه
الاوصاف على الله ثم من كونه موجودا للعالمين ربنا لم نعلمنا عليهم بانهم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها واجلها ما لا لا ما مورهم يوم التوا
والعقاب للذلة لا على انه الحق بل الحمد لا احد من من لا يحق في الحقيقة سواء فان ثبت الحكم على الوصف فيشر بعلية و
الاشار من طريق المفهوم على ان من لم يصف تلك الصفات لا يشا اهل لان محمد فضلا من ان يبعد ليكون دليلا على ما بعد فالوصف
الاول لبيان ما هو الموجب للحمد وموافقا لاجزاء والترسيم والثاني والثالث للذلة لا على انه متفضل بذلك بخلافه ليس بعد منه الايجاب
الذات او وجوب علمه قضية لسواها الاموال حتى يستحق به الحمد والرابع للحقيق الاختصاص فانه مما لا يقبل الشكر فيه وتعيين الوعد للما
والوعيد للمعزيين اياك تغدو اياك تسعين ثم انما ذكر الحقيق بالحمد ووصف بصفات عظام يميز بها عن سائر الذوات وتعلق
العلم بمعلوم معين خوب ذلك اي ما من هذا ما يخصك بالعبادة والاستعانة به كون اذل على الاختصاص والتميز من اهلها ان الاله
والاشتغال من العبيد الى الشهود وكان المعلوم صار عبدا والمفعول مشاهدا والعبادة حضور اسمي اول الكلام على ما هو مادي حال العارضة من الله
والفكر والتأمل في اسمائه والنظر في اذنه والاستكلال لصانع على عظم شأنه واهم سلطانهم ثم قفي ما هو مستقارهم وموان يجوز لجنة الوصول
من اهل الشاهدة فيهم ما تاتوا به شفاه الله لجللته والاسير الى العين من السامعين الا من مادة العرب التفتق في الكلام والعدل
عن اسلوب الى الترتيب وتنشيط السامع فعمله في الخطاب الى الغيبة من الغيبة الكلام بالعكس كقولهم حتى اذا كنتم في الفلك جبرئيل بهم وقول الله
ولقد انزلنا الراسع فترجوا باسقامه وقول امرئ القيس تطاول ليلى بالامد ونام الخلق ولم تزد ويات ويات لربله كمل لئلا
الظاهر الازم وذلك من تاجلته وجهه من الاسود واياهم منصوب مفضل وما لمحقه من الهاء والكاف والهاء عروف وديت ليلية
الكلم والنظايب الغيبة لا عملها من الاعراب كالنا في انت الكاف في اربك وقال الخليل ايا مضاف اليها واجتج باحكامه عن بعض العرب ايا
بلغ الرجل السبع غايه وايا الشوب وموافقا لا بعد بله وقبله في الصواب وايا بعد جمع عاد فانها لما فصلت عن العواطف تعدد النطق بما هو
ضم اليها بالتشكيل وقبل الغيبة على الجوهرة وقرئ اياك في العزة وهب لعلها ما والعادة انفسه غايه للتصريح للذلة ومن طريقه عبادي هذا كوثوبه ذو
عبدة اذا كان في غاية العفاد ولذلك لا يستعمل الا في التصريح منه والاستعانة طلبا للمونة وهي اما ضرورية او غيرها فالضرورية لا ياتي بالفردونه
كاشد الفاعل وفصوره وحصول الروااة بفعلها منها وعند استعانة بها بوصف الرجل بالاستعانة ويصح ان يكلف بالفعل
وعبر الضرورية ونحصيل ما يتسريه الفعل وبهمل كرا حلة في التصرف للفاردي على الشيء او يقرب المعامل الى الفعل ويجتنب عليه
واحدة والحق الحقيقة مع على ما علمه مليا في الدهر بقدر الامور من اهلها من ان يستعمل في
منه

عليه صفة التكليف والمراعاة المعتبرة في المأثمات كلها اولى اداء العبادات والقبول المستكن في الشغل للعاني ومن معبر الحظرة وانه
صلوة الجماعة وله وللبا والوحد بين اوج عبادته في مقتايف عبادتهم وخلط حاجته بخلهم لعلها تقبل منكم ما وجب اليها وهذا
الجماعة قد تم الفعل العظيم والامام به والدلالة على الصلوة لذلك قال في حياض منة وتقدم ما هو مقدم في الوج
والنبي على ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المصود اولاً وبالذات ومنه الى العباد لا من حيث انها عبادة صديقت عنه بل من حيث انها
تسبب غير البر وصلاحه وبين الحق فان العارف بما يحق وصوله واستغفر في ملاحظة جانب القدس وقاب عقاده حتى لا يلاحظه
نفسه ولا خلاص احواله الا من حيث انها ملاحظة له ونسبة البر ولذلك فضل ما حكم الله من حبيب من قال لا تحزن ان الله معنا على ما
حكمه من كل شيء حيث قال ان موبد به سجد من ذكره الصبي للخصيص على انه السخا برفه وقامت العباد على الاستغناء ليقا في رؤس الا
وهم من انه انفعهم الوصل على السجدة ادى الى ان جلتهم اقول لما ثبت الحكم بالعبادة الى نفسه وم ذلك يتجلى باعتداده بانه بما يصد عنه
يقول وبما لا ينبغي ان يكون العباد ايقن ملائم ولا يستبد الا بموعنه وتوفيق وقيل الواو الحال والمعنى بعد استيعاب ذلك وقرئ
بكر النون فيهما وفيه من فاتهم بكسر ن حرف المضارعة سوى الباء اذ لم يقم ما بعدها اهدنا الصراط المستقيم بيان المعونة المطلوب
فكانه قال كبر عتيتكم قالوا اهدنا الصراط المستقيم والهداية لا لا لا يطعن في ذلك كقولهم في الخبر قوله فهدهم الى صراطك المستقيم
على النصكم ومنه لهدية وهادي الوضاح انما هو العقل من هدى واصل من يهد باللام اولى حويل معر ملاحظة اخار في قوله ثم اخار مو
قوس وهذا بانه قد يتنوع انواعاً لا يصحها عند كتمانها تنحصر في اناس من رتبة الاول فانه القوى التي بها يتمكن المؤمن من الاهتداء الى الصالحه
كالقوة العقلية والحواس الظاهرة الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني فبالباطنة والاولى من القوى التي بها يتمكن المؤمن من الاهتداء الى الصالحه
حيث قال وهدينا الضدين وقال ضدناهم فاستجوا العبي على الحكم الثالث هداية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتزل الكتب ما بها ما عني بقوله وحملنا
انتم يهدون بامرنا وقوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم والرايع ان يكتف على قلوبهم السرايز وبهم الاشياء كما هي بالوجه والا
والمنامات الصادقة وهذا قسم ينفصله الانبياء والاويله واباه عنه بقوله اولئك الذين هدى الله فبهم افادة وقولوا الذين
جاهدوا فينا لنهتد بهم سبلنا فالملوك انما جاءه ما مضى من الحكم والثبات عليه وصلى المراتب المرتبة عليه فاذا قاله الظاهر في الموضع
براشد الظاهر في السهر فيك لتجوز عا ظلمنا طحا والنا ويطغ غواثه ليدنا لتستفي بوج قد سلك فخره بنور والامر والدعاء بتساركا
لفظاً ومعنى يتفادان بالاسعلاء والشغل وقيل بالريه والسرطان من صراط الطعام اذ ابلغه فكانه يصر السائله وذلك معنى الطريق
لما لا ينفصلهم والصلوات من قلبه بين صراط الطريق والاهل بالاقبال وقد ثبت الصلوات صحت الزاوي يكون اقرب الى المبدل عنه قوا من كبر ربه في
ودوس من يقرب بالاصل وجزء بالاشتمال والباقون بالصاد ومولف في وثب في الامام وجهه من كل صراط كفي وهو الطريق في الذكر الثالث
المستقيم المستوي والمراد من طريق الحق في قوله في صراط الله الذي انتم على علمه يدل من الاول بدل الكل وموع كبروا لعل من حيث انه المقص
بالعبادة وقادته التوكيد والتفصيل على ان طريق المسلمين هو الصراط المستقيم على الكبر والعبادة لا من حيل كالغير في البيان له فكانه من
البيان الذي لا يخافه في ان الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين وقيل الذين انتم عليهم الانبياء وقيل اصحاب موسى عنه قبل التجريب في النسخ
وقرئ صراط من انتم عليهم والافعال افعال التعبد في الاصل الحاله التي يبتلى بها الانسان في الحلف بالاسئلة من التعبد في الدين و
نعم الله وان كان لا يخفى كما قاله ان بعد افعة لا يخصوها تنحصر في جنس ديني وخبر في والاريمان موهبة وكبره والوجه
قيمان روحاني كمنح الروح فيه واشترافه بالعقل وما يتبع من القوى والفكر والظن وحجما في كسب البدن والقوى الحاله فيه و
الهيئة الطارئة من العضو كال الاعضاء والكبرية تركبة النفس من الرذائل وتخليتها بالافعال والملكات الفاضلة وتزين البدن بالهيئات
المطبوقة والحلي المستحسنه حصول الجاه والمال والثلا ان يغفر فافط من رضى عنه سيواه في اهل عليين مع الملكة القلبية ابدال الدين واللاه
موالعتهم الاخرى وما يكون وسيله الى سلبه من الغم الاخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر غير المغضوب عليهم ولا الضالين يدل من
الدين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلوا من الغضب الضلال وصفه سيرة واقعية على معنى انهم جعلوا بين الغم والظلمة وموعنة الامان وبين
من الغضب والضلال وذلك انما يصح بعد تولى بين احوال الوصول بحري الملكة اذ لم يقصد به معصية كالحق في قوله ولما امر على النبي بسجدة
وقوام اقل الامر على الرسل اشك بكونه وجعل غير معز بالاضافة لانه اضيف الى امره واحد وهو المنعم عليهم فيعتق تعق المعرك من غير
الكون وعين ان كبر نصيبه على الحال من الغم المحرور والعا انتم او باخار اعني او بالاشتمال ان قمر النجم بما بهم القليلين والغضب ثوران
ارادة الانتقام فاذا استدل الله ثم اريد به الشوق الغالب على امره عليهم في محل الرفع لانه تاب مناب الفاضل بخلاف الاول ولا مزبده
لما كبد ما في غير من الغم فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز انما زبدها ضارب كاجاز انما زبدها ضارب وان منع انا
زبدها مثل ضارب وقرئ وفيه الضالين والضلالات المدول من الطريق السوي عدا اخطاء ولعرض من بعض المعاصات
ادناه واقضاء كبر وقيل المغضوب عليهم اليهود لقوله ثم منهم من كفر الله وغضب عليهم والضالين الضالين لقوله ثم قد ضلوا كثيراً
في قوله ثم منهم من كفر الله وغضب عليهم والضالين الضالين لقوله ثم قد ضلوا كثيراً

[illegible]

والله اعلم
بما
نزلنا
في
الكتاب
الغيب
والله
هو
العليم
الخبير

[illegible]

وفاقا وكافر عند الخوارج وخارج عن الإيمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة والذي يدل على ذلك الإيمان بالصديق وحده
انه سبحانه اضاف الإيمان الى القلب فقال كتب في قلوبهم الإيمان ولم يؤمن قلوبهم ولما دخل الإيمان في قلوبهم وعطف عليه العلم
الصالح في موضع لا يخص قرة بالمعاصي فقال وان خافتم ان من المؤمنين اقتتلوا باها الذين امنوا كتب عليكم الفصال في القتال الذي امنوا
ولم يلبسوا اليها هم بظلم مع ما فيه من فلة الغيبة لا تقترب الى الاموال مستقبين الادارة والايتاء المدي بالثأر والتصديق وفاقا فاختلج ان يخرج
التصديق القليل هل يوكف لانه المصنوع ولا يمتنع من انضمام الاثر به للتمكن من فعل الخير والثاء لا يترفع فم المعتاد اكثر من ذم الحامل المصغر
وللملح ان يجعل الذم للو كاره لا لعدم الاثر والنجيب مصدر وصف للمنافعة كالشهادة في قوله عالم الغيب الشهادة والعرب يسمي الطهين
من الارض والخضرة التي على الكبر غيا او فعل خفف كقيل في قول المراد به الحق الذي لا يدرك ولا يقبضه يد جهة العقل وهو قهتان
قلم لا دليل عليه وهو المعنى بقوله ثم وعنده مفاتيح الغيب يعلمها الامم وقم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته اليوم والاخر وحواله
المراد في الآية هذا اذ جعله صلة للإيمان واوقفه موضع المفعول به وان جعلته حالا على تقدير تسليم ما فيكون معنى الغيبة والخفاء والمخافة
يؤمنون غائبين عنكم لا كما منافقين الذين اذ القوا الذين امنوا قالوا امنوا واذا دخلوا في الشياطينهم قالوا اننا معكم اوعى المؤمنين بل ما روي
ابن مسعود قال ان امرئ محمد كان نبيا لمن رآه والذي لا رغبه ما من احد افضل من ايمان نبي ثم قرأ هذه الآية وقيل المراد
بالغيب القلب الخبز يؤمنون بقلوبهم لا كما يقولون بما فاههم ما ليس في قلوبهم فالباية على الاول للشبهة وعلى الثاني
للمصاحبة وعلى الثالث للآلة لا لا ويقبضون الصلوة افي بعدلونها اركانها ويحفظونها من ان يقع زيف في اضافها من اقام الدعاء
اذا قوتهم او يواظبون عليها من قامت السجود اذ انفتحت واقتبها اذ جعلتها نافذة قال اقامت سجدة السجود في السجدة الاولى
العراقين حولا قيطا فانه اذا حوفظا عليها كانت كالنافذة في الذي يربح فيه واذا ضيعت كانت كالنكاس للمعصية فمعتزلة
ابرا داهنا من غير قوت ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذ جعل فيه ويجلده وضده قد عد من الامر في تعداد يؤدونها غير من داهنا
بالافادة لا سيما لانها على القيام كغيره من بالقوت والركوع والسجود والتسبيح والاول اظهر لانه اشهر في الحقيقة اقرب وايد
لضمنة التنبه على الحقيقة بالمخرج من راعي حدودها الظاهرة من الغرائب والسن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاياله
عليه على الله لا المصلون الذين هم عن صلواتهم ساهون ولذلك ذكر في سياق المدح والمقربين في معرض من الذم قول المصلين
والصلوة قلعة من صلوات اذ اذاعا كالركوة من ذكرى كذا بالاول على لفظ المقسم به وانما سمي الفضل المخصوص بها الاشتمال على الدعاء
وقيل صل صل حركة الصلوة لان المصلحة بفعله في ركوعه وسجوده واشتهر بهذا اللفظ في المعنى الثاني مع عدم اشتباهه في القول
لا يفتح في قلعة عنه وانما سمي الدعاء مصليا تشبها به في تحضره بالركع والتواجد وما رزقناهم بنفقون الرزق في اللغة المظلال
تعا ويحصلون رد فكم انكم تكذبون والعرف خصصه بتخصيص الشيء بالحيوان وبممكنه من الانتفاع به والعقل لئلا اسفلوا من
ان يمكن من الحرارة ثم منع من الانتفاع به واما الزجر عنه فالو الحر ليس رزق الا ترى انه ثم اسند الرزق ههنا الى نفسه لئلا يفتن
بانهم بنفقون الحلال الطلق فان اتفاق الحر لا يوجب المدح ودم المشركين على تحريم بعض رزقهم الله بقوله قل اربهم ما انزل الله لكم
من رزق فجعلهم من حراما وحلالا واحاطا بجمعوا الاسناد للتعظيم والتحريم على الاتفاق والذم لتحريم ما لم يحرم واخصاص
من رزقناهم بالحلال للبرية وتمسكو الشمول الرزق له بقوله ثم في حديث عمر بن قرة لقد رزقنا الله طيبا فخرت ما حرم الله عليك
من رزقناهم ما الله لك من حلاله وبانه لو لم يكن له رزقا لم يكن المتخذ به طول عمره مرد وقا ليس كل لقوله وما من دابة
في الارض الا على الله رزقنا وانفق الشيء وانفق اخوانه ولو استقرت الالفاظ وجدت كلما يوافقه الفاء والعين والاعا
معنى الذهاب والخروج والظاهر من هذا الاتفاق صرف المال في سبيل الخير فضا كان او نقل من فتره بالزكاة وكراضل انوا
والاصالة او خصصه بها لا تتران بما هو شقيقها وتقديم المفعول به للاهتمام به والحفاظ على رؤس الاى وادخال من النجاسة
عليه للكف عن الاصران التي عنه ويحتمل ان يراد به الاتفاق من جميع معاون الله من النعم الظاهرة والباطنة وبوبه قوله
ان علما لا يقال به كذا لا ينفق منه واليه ذهب من قال وعما اخصصناهم به من انوار المعرفه بفيضون والذين يؤمنون
بما انزل اليك وما انزل الى قبلك هم مؤمنوا اهل الكتاب كعباد الله قس سلام واضربه معطوفون على الذين يؤمنون بالغيب
واخفون معهم في جملة المؤمنين وحول اخصصين تحت اعم المراد بالذين امنوا من الشرك والو كاره وهو لا مقابلوم فتكا
الوانا تفصيل للمؤمنين وموقول ابن عباس روى على المؤمنين فكانت قال هذا للمؤمنين عن الترتيب والذين امنوا من اهل الكتاب يحتمل
ان يراد بهم الاولون بايمانهم ووسط العاطف كما وسط في قوله الى الملك القرم وابر الحما وليك الكيفية في المزمع وقوله الحقيق
زيادة للبارث الصالح فالغام لا لا ب على معنى انهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل جملوا الايمان بما يصدر عن العبادات
والمالئمة وبين الايمان بما لا يدرى البع غير التبع وكذا الموصل بينهما على سبيل التيسيل او طائفة منهم وهم مؤمنوا اهل الكتاب ذكرهم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

نظ الفضي على حد وثق الاستدانة من باقية خبره واجبة من مقتضى الغلق وحدوثه لا بد من حدوث الكلام كما في العلم ساء علمهم
تذنب ثم أم لتذنب ثم خبران وسواء اسم بمعنى الاستواء فتبه كما كتف بالمصاد وقال الله ثم فقالوا الى كلمة سواء وبينكم ورفع
خبر خبران وما بعده من رفعها فالغاية كانه قول الذين كفروا مستوعبهم انذاره وعده او بانه خبر لما بعده بمعنى انذاره ووجه سببان
مهم وانما يمنع الاجزاء عنه اذا ربيده تمام ما وضع لها اما لوالطوق واربده اللفظ او مطلق الحديث المدلول عليه ضمنا على الاشاع فهو
لاسم في الاضافة والاستناد اليه لغرضه واذا قيل لهم انما وقوله ووجه نفع الصادقين صدقهم وقولهم قمع بالمعك خبر من ان زاه
فما ههنا من المصدر الى المفعول لما فيه من اتمام البعد وحسن حول الهمة وام عليه بغير معنى الاستواء وتأكيده فانها مجرد ناع من الاتقان
والاستواء كما جرت حرف النداء عن الطلب لجره الغضب في قولهم اللهم اغفر لنا ايها الصالحين والانذار التحذير اربده الخوف من عقاب الله
بالفصل عليه دون البشارة لانه واقع في القلب فاشد تأثيرا في النفس من حيث ان وضع الضمير من قبل النفع فالنفع فيهم كان البشارة بعدم النفع
على وقوعه وانذارهم بتحقيق الهمة بين يدي قلبها الفان يوحى ان التحريك لا يترك له الاثر فيؤدي الى جميع الساكنين على غير هذه
تبسيط الف فيهم بالتحقيق وتبسيطها والثانية بين بين ويجزئ الاستعانة بآية ويجزئ الفاء حركتها على الساكن قبلها لا يؤمنون بآية مبصرة
بجمالها قبلها فبما لا استواء فلا عمل لها احوال مؤكدة او بدله عند خبران والجلالة قبلها اعراض بما علة الحكم والايز ما خرج من جواز تكليف
الايقاق فانه سبحانه اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامهم بالادمان فلو امنوا استنبه خبره كذا وشمل انماهم الايمان بانهم لا يؤمنون فنجي الصدق
الحق ان التكليف ما لم يمتنع لانه وان جاز عقلا من ان الامكان لا تشدد في غير ضابطها الامثال المكشوفة في الاستسقاء والاخبار بوقوع الشيء بعد
الشيء القدره عليه كما خاف ما يفعله هو العبد باختياره وفائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجح الرام المحذرة وجازة الرسول فضل الابلاغ ولما
العلمهم ولم يقل سواء عليك كما قال لعدة الاسماء سواء عليكم ادعوا قومهم انهم صامتون وفي الاية اخبارا بالغيب طامو به ان اريد
الموصول اشخاصا بايمانهم فهي من المعجزات ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فليقبل الحكم السابق وبيان ما يقتضيه الختم
لكن سمي به الاستباق من الشيء مضرب الحام عليه لانه كمن لم يلبغ اعز نظرا لانه اخر ففعل يفعل في اخره والاشارة فالا لزم غشاوة اذا
غطاه بيت لما قبل على الشيء كالعصاة والعامة ولا ختم ولا تشبه على الحقيقة وانما المراد به ان يحدث في نفوسهم همة ترميهم على استعجال الكفر
والمعاصي واستفيل الايمان والطاعات بسبب غيهم وانما كهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح ففعل فلو بهم بحيث لا ينفذ بها الحق
واسماهم تعاقب اسماهم ففعل كنهنا مستوف منها بالختم وابصارهم لا تجلي الايات المنصوبة في الانفس والافاق كما تجليها العين المستبصرة
كأنها عطف عليها وجعل فيها وبين الانبياء وسماها على الاستعارة ختمنا ونقشنا او بمثل قلوبهم ومشاعرهم المؤثرة بها باشاء ضرب حجاب بينها
وبين الاستغفار بها ختمنا ونقشنا وقد عبر عن أحداث هذه الهمة بالطلع في قوله اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وبالا فاعلة فية
ولا تطعم من اغفلنا فليبر عن ذكرنا وبالا فاعلة في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وعن غيث ان المكاتب باسرها مستند الى الله ثم واقعه بقدره استند
اليه من حيث انما مستبهم بما افرزوه بدليل قوله ثم طبع الله عليها الكفر وقوله ذلك بانهم اسوأكم كفرة فاطبع على قلوبهم وروى الابن ناعته عليهم شيئا
صفهم ووعاظة فاقبهم واضطرطن المعزلة فيهم فذكرنا وجوهها من التأويل فالاول ان القوم لما عرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار
كالطبعة لهم شبه بالوصف الخلق الميول عليه الثاني ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهايم التي خلفها الله خالبا عن الفطن او فلول
مقدرة ختم الله عليها ونظره ساليه الوادي اذا اهلك وطارت به العفاه اذا طالت غيبته الثالث ان ذلك في الحقيقة فعل الشيطان والكافر
لكن لما كان صدوره عنه بافادته ثم اياه اسند المرادنا الفعل لا السبب الرابع ان امر اقم لما رمت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق
الى تمصيل البهايم سوى الالتجاء والفرار لم يقسم ايضا على عرض التكليف عنهم وذكره بالختم فانه سدا لا يمانهم وفيه شعار على تلاميهم في القوي
تناهى انما كهم في الضلال والبعث الخاسر ان يكون مكاتبه لما كانت الكفرة يقولون مثل قولهم قلوبنا في كفة تماندعونا الى البصر في اذا نشا وقرونا
بيننا وبينك حجاب تنكروا واستمروا بهم كقولهم لم يكن الذين كفروا الا امة واحدة ساد ذلك في الآخرة وانما اخبر عنه بالمصحة لتحققه ونقشوا
وبشده له قوله ونقشوا يوم القيمة على وجوههم عيا وبكما وصما الشايع ان المراد بالختم وصم قلوبهم بستر قلوبها
الملائكة فيغضونهم وينقرون عنهم وعلى هذا المذهب كلامنا وكلامهم فيما يضاف الى الله نعم من طبع واضلاد
مخوها وعلى سميعهم معطوف على قلوبهم لقوله ثم ختم على سمعهم وقلوبهم وجعل على ابصارهم غشاوة وللوقاف على الوقت
عليهم ولا تها لما اشركا في الادراك من جميع الجوانب جعلنا ما يمنعها من خواص فعلها الختم الذي يمنع من جميع الجهات
وادراك الابصار لما اخضر بجهة الممانعة جعل الممانع لها عن فعلها الفشادة والمختصة بملك الجهة وذكره الجار ليكون
اوك على شدة الختم في الموضوعين واستفلال كل منهما بالحكم ووجد السمع للامن من اللبس واعتبار الاصل
فانه مصدق في اصله والمصادق لا ينجح او على نعمهم بمصاف مثل وعلم حواس سمعهم والابصار جميع البصيرة

[illegible]

هذا الكتاب من كتب الفقه والحكمة وهو من تأليف الشيخ الفاضل...
 في بيان ما يتعلق بالدين والدنيا...
 الفصل الأول في بيان ما يتعلق بالدين...
 الفصل الثاني في بيان ما يتعلق بالدنيا...
 الفصل الثالث في بيان ما يتعلق بالآخرة...
 الفصل الرابع في بيان ما يتعلق بالعلم...
 الفصل الخامس في بيان ما يتعلق بالعبادة...
 الفصل السادس في بيان ما يتعلق بالخلق...
 الفصل السابع في بيان ما يتعلق بالسياسة...
 الفصل الثامن في بيان ما يتعلق بالآداب...
 الفصل التاسع في بيان ما يتعلق بالزينة...
 الفصل العاشر في بيان ما يتعلق بالبر...

[illegible]

[illegible]

كونوا بالاباء في حقكم من الاباء
 في موضع آخر فندبوا الاباء
 الكون على الاباء في حقكم من الاباء
 انما على الاباء في حقكم من الاباء
 اخرها بالاباء في حقكم من الاباء
 من قبل الاباء في حقكم من الاباء
 الاباء في حقكم من الاباء
 كذا في حقكم من الاباء
 الاول في حقكم من الاباء
 الاباء في حقكم من الاباء
 كذا في حقكم من الاباء

شمس النهار
 وقتها في الدرع من فوق
 ابرق على السماء لهم
 الياض اعم من سحابهم
 فندب كروان الدرع على
 غاي الخيل من الزمان
 وضعوا قناطيرهم على
 الدواب والاربعاء
 وضعوا قناطيرهم على
 الدواب والاربعاء

على البناء للمفعول وقولهم انما هم اظلماء حال تمساجليا ظلامتهم ما عرجهما من راسيب فانه وان كان من الخدشين لكن من علماء
المرتبين فلا يبعد ان يجعل ما يقوله بنبوة ما يرويه واما قوله في الاضائة كلها ومع الاظلماء ان لا يتم حرص على الشيء فكما صادفوا منه
فرصة انهم بها ولا كذلك النوقف في معنى قاموا وقضوا ومن قامت السقوف اذ كانت خام الماء جمد فلو شاء الله لذهب بجمعهم و
واضارهم اي لو شاء ان يذهب بجمعهم بقصيف الرعد ايضا وهم يومض برق لذهب بها فخذت المفعول لئلا لا الجواب عليه لقد
فكنا شدة في شأنا وارادوا ان يكاد يذكر الا في الشيء المنصرف كقوله فلو شئت ان يكون ما لي بكبر ولو من حروف الشرط واما الدلالة
على انفاء الاول لانفاء الثاني في ضرورة انتفاء اللزوم عند انتفاء لازمه وقري لا ذهب بجمعهم بزيادة الباء كقوله ولا تظنوا باننا
الى انهم لم يقدروا ان يذهب بجمعهم وايضا رهم مع قيام ما يقضيه النسب على اننا شئنا ان يذهب بجمعهم فاما شروظ
بمشية نعم وان وجودها مرقط باسبابها واقع بقدرته وقوله ان الله على كل شيء قدير والتعجب منه والتعجب منه والتعجب منه والتعجب منه
في الاصل صدق ما اطلق في شأنا تارة وحيدنا والباري نعم كما قال الله نعم قل اي شيء اكبر شهادة قل الله وبغير شيء اي
اي شيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعليه قوله نعم ان الله على كل شيء قدير والله خالق كل شيء فاما على عموما
بل امتن به والمنة لما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد وهو نعم الواجب الممكن او ما يصح ان يعلم ونحوه في المنع انهم المتعجبين
بالممكن في الموضوعين مليل العقل القدره هو الممكن من الابد والشيء قبل صدق يقضي الممكن وقيل قد رده الانسان ههنا بها يتكبر
من الفعل قدرة الله عبارة عن نفى العجز عنه والقادر هو الذي ان شاء فعل ان لم يشاء لم يفعل القادر هو الفعال لما يشاء
على ما يشاء ولذلك قلنا بوصف بغير الباء نعم واشتقاق القدره من القدر لان القادر بوقع الفعل على تمامه وقوته او على
مقدار ما يقضيه مشيئة وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقاءه مقدرا وان مقدور العبد مقدور الله تعالى
لان شئ وكل شئ مقدور والظن ان التمثيل من جملة التمثيل المؤلف وهو ان تشبهه من رتبة من مجموع تضامته اجزؤه وتلا
حتى صار شئ واحد باخرى مثلها كقوله نعم مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل هزلا فانه تشبيه حال اليهود جملهم
بما معهم من التوراة بحال الحمار في جملته بما يحمل من اسفار الحكمة والعرضة مما تشبه حال المنافقين من الحجرة والشدة بما كانوا بحال من
انقلب فاره بعد ابتاده في تلكه او بحال من اجلة المظلم التما في ليلة مظلمة مع رعد عاصف برق خاطف خلد عن التوبة في
ويمكن جعلها من قبل تمثيل المفرد وهو ان اخذ اشياء فردى فثبتهما ما شأنا كقوله نعم وما يسئوى الاعشى والبصير والظلم
ولا التوراة ولا الفل ولا الخمر وقول امر القدر كقوله الطير طبأ وبأبسا الذي كوها القاتل الخف البالي بان تشبه الاول
ذوان المنافقين بالمؤمنين والظلمة والاثمان باستبعاد النار وما انتفعوا به من جنت الدماء وسلاسل الاموال والاولاد
غنى ذلك ما شاء النار ما حول المستوقدين وزوال ذلك عنهم على القربى هذا كما وافاء حالهم في الخسار الدائم والعذاب
الشرمد باحاطة ما رهم والذهب بنورهم وفي الثاني انفسهم باصحاب الصدقات بما رهم الخاطى بالكفر والحد بقتل طائفة رعد
وبرق من جنت وان كان فاعا في نفسه لكنه لما وجد في هذه القوة عا دفع خيرا ونفاهم حارة عن تكا بان المؤمنين وما
بطرقون به من واهم من الكثرة بجمل الاضامع في الاذن من التواعق حذلول من جنت لا يرد من قدي الله شيا ولا يخلق عما يرد بهام
من الخبار وتجبرهم بشدة الاثر جملهم بما باتون ويلدون بانهم كلما صادفوا من البرق خفقة انه وهما فصد مع خوف ان يخطو
ابصارهم فخطو خطي بسيرة ثم اذا خفي فترعنا نبقوا مستعدين لاجل الهزم وقبل شيا الايمان والقران ساير ما اولى الانسان من
في من الحادون التي سبب الجوه لا بد به بالصدى الذي به جوه الارض ما ارتكك بها من شيا لمطلبة واعرضت منها من الاعراض
لمشكلة بالظلمات وما فيهم من الوعد الوعد بالزهد وما فيهم من الايمان الباطن بالبرق ونصاتهم بما يسمعون من الوعد بال
من هو المراد في خاف صواعقه فليست ذنوبهم مع انه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله والله محيط بالكافرين واشترطوا بما بلغ لهم من شيا
اورفوا بطيها بصارهم بمشبه في طرح ضوء البرق قلنا اضاء لهم وتجبرهم وتوقفهم في الارض من تعرض لهم شبهة وتعرض لهم شبهة
اذ اظلم عليهم وبته يقولون نعم ولو شاء الله لذهب بجمعهم وابصارهم على انهم جعل لهم السمع والابصار ليوسلوا بها الى الهدى والفلح
فما هم في هذا الخطوط العاجلة وسدوا عن القوابل الاجل ولوسا الله سبحانه ما حاله التي يجعلوها فانه على ما يشاء قد رهاها
التاسم بعد ان ارتكبا عدة فوفى المكلفين وذكر كبرواهم ومصارفهم قبل علمهم بالخطا على سبيل الانذار من السامع وال
واهمنا ما بالعبادة وتقيما لثانها وجعل الكلفة للعبادة بلغة الخطا ليعلموا من وضع الذنوب والعبادة وقد ينادى به القريب من نيل منزلة
العباد ما لعظمه كقول الداعي يا ايها الله وهو توب اليه من اجل الورود ولعلنا نؤمنوا بالاعساء ولقد عولوه وباداه الحس على وهو
مع الشاك حله مغيرة لانه نائب مناب فصل واي جعل صلة النداء المرفوعة باللام فان دخل عليه وعد لغيره ليعلم من حوز التعريف فاما
كذلك واحلى حكم المائدة اجرى عليه انفسهم بالنداء صفا موضحا وانهم رخصت شعرا بانهم المقص وان تحت بندها هاء الذنوب كما ذكرنا وتكون

على انهم لم يقدروا ان يذهب بجمعهم وايضا رهم مع قيام ما يقضيه النسب على اننا شئنا ان يذهب بجمعهم فاما شروظ
بمشية نعم وان وجودها مرقط باسبابها واقع بقدرته وقوله ان الله على كل شيء قدير والتعجب منه والتعجب منه والتعجب منه والتعجب منه
في الاصل صدق ما اطلق في شأنا تارة وحيدنا والباري نعم كما قال الله نعم قل اي شيء اكبر شهادة قل الله وبغير شيء اي
اي شيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعليه قوله نعم ان الله على كل شيء قدير والله خالق كل شيء فاما على عموما

[illegible][illegible]

والمعنى وأدعوا المعارضة من حضرة كرم وجهه وكونه معونته من انكم وكونكم غير الله فانه لا يقدر على ان ياتي بمثله الا الله او ادعوا من
الله شهداء يشهدون لكم بان ما انتم به مثله ولا تشبهه الا الله فانه من يدعي اليه يوت الاجر عن امانه ثمجة او شهداءكم الذين انتم
من دون الله اولياء والحمد لله عظمته انتم تشهد لكم يوم القيمة والذين يشهدون لكم به يدعي الله وعلى نعمكم من قول الاعشى ترابا لعدا من
دونها وهو دونه يعني كونه في امرهم ان يتظهروا بالجداد في معارضة القرآن غاية التكبيل والتمسك بهم وقبل من و الله اى من دون
بعض فضائل العرب وجوه المشاهيد والشهداء والكرام ما انتم به مثله فان العاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد نفسه بالضعف فساده وبما اخلا
ان كنتم صادقين انتم كرام البشر وجوابه محذوف لعل ما قبله لطفا لاختبار المطابق وقيل مع اعتقاد الخبر كونه كراما
لانتم كذب المناقذين في قولهم انك لرسول الله لم يعفدوا مطايقهم وصدقوا الكذب الى قولهم تشهد لان الشهادة اخبارنا
علمهم ما كانوا على علم به فانهم يفعلوا او لا يفعلوا فانهم لا يأتون بها الا ما يرون من قولهم ما يعرفون به من الرسول ملجأ
به ومنهم الحق عن الباطل تب عليه ما هو كالفعل كذا له وهو انكم اذ اجتهدتم في معارضة وعجزتم جميعا عن الايمان بما يابوا به وبعد
ظهور انه محض التصديق واجبا منوابه واتقوا العذاب المعدل كذب صبر عن الايمان المكلف بالفعل الذي يعم الايمان وغيره اياها
فان لازم الجواز من انك على سبيل الكفاية بغير المكي غير هو بل انما العناد ونصر بما بالو بعد مع الاجازة وصدر الترتيب بان الذي
للكمال الحال يقتضونه الذي للجواب انما لا يستحيل ان يكون سكا في عجزهم ولذلك نفى انما نام معرضين بالشرط والجزاء ثم كما بهم
خطابا معهم على حسب ظنهم فان العجز قبل التامل لم يكن محققا عندهم وتفعلا اجزم بل لانها واجبة الاعمال مختصة بالمضارع منصبة للمعول
ولا نهى لما صبرته ما صبا صار كالجواز منه وحرف الشرط كالدخول على الجوع وكانه قال ان كنتم الفعل لذلك سارع اجما عما ولول كذا في
نفى المستقبل غير انه يبلغ وهو حرف مضب عند سيبويه والخليل في احدا الروايتين عن في الرواية الاخرى اصله لان وعند الفراء لا فا
بدلت لهما نونا والوقود بالفتح ما يوقد النار بالضم لمصدوق جاء المصد بالفتح قال سيبويه معنا من يقول قدت النار وقودا
عابا والاسم بالضم ولعله مصدر سمي به كذا قبل ان يخرج قومه من بلده وقد فري به والظن المراد به الاسم وان ربه المصد فعل حذفت الهمزة
اى قودها احتراق الناس والنجارة وهي جمع حجر كماله جمع جمل وهو قبل غير من قياس المراد بها الاصل التي منحوها وقرونها انفسهم
عبدوها لطمعها شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بها كما تم وبدل عليه قوله تم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
عليها بما هو منشاء جرمهم كالعذاب الكاثرين بما كثروا وينقص ما كانوا يوسعون زيادة في تحريم وقبل الذهب الفضة التي كانوا يكتسبون
وبغزون بها وعلى هذا لم يكن لخصيص عدد هذه النوع من العذاب الكاثر وجه قبل حجارة الكبريت هو تخصيصه بل دليل ابطال المقصود
اذ العز هو قبل شأنها ونفعها لطمعها بحيث تقدر بالانفة بغير غيرها والكبريت شق بغيره كل ما وان ضعفت فان صح هذا عن ابن عباس رضي
فعله عنى بان الاجازة كلها تلك النار كحجارة الكبريت لا النار والاشجار ولما كانت الانفة مدنية ترك بعد نزول قوله تم في سورة التهم فارا
وقودها الناس والنجارة وسموه صخر تعرف النار ووقع الجملة صلة فانها تجزى بكون قصه معلومة اعدت للكافرين هبتم لهم جعلت
عدة لعداهاهم وقرى عذبت من العناد بمعنى العدة والجملة استبنا واحا لاجتماع قد من النار كمن الضمير الذي في قودها وان جعلته
مصد للفصل بينها بالنجارة والاشجار ما يدل على النبوة من وجوه الاول ما فيها من التحدي والتحريض على الجحود وبذل الوسع في المعارضة
لتفريع والتهديد وتعلق الوعد على عدم الايمان بما يعارض صرورة من سورة القرآن ثم انهم مع كثرة واشتهارهم بالفضائل والكم
على المضادة لم يتصدوا المعارضة والنجاة والجلاء الوطن وبذل المبيع والثاني انما انفة تضمن الاخبار عن الغيب على ما هو به فانهم
لو عارضوه بشئ لا متع خفاؤه سيما والطاعون فيه اكثر من الذين عنه في كل عصر الثالث لو شاع امره لادعاهم الى المعارضة
بما انفة يخافون مما ورضه حضرة و قوله اعدت للكافرين يدل على ان النار مخلوقة معدة لهم لان وشر الذين امنوا وعملوا الصالحات
انهم جاز عطف على الجملة السابقة والمقصود عطف من من بالقرآن ووصف ثوابه على حال من كفر به وكيفية عقابه على ما حث به العادة
الالهية من ان يرفع الرغب بالرهيب فليست بالاكنتا ما ينبغي وتبسطا عن افرا ما يردى لا عطف الفعل نفسه حتى يجب ان يطلب ما
يشاكله من امره في عطف عليه وعلى فاقوا لانهم اذ لم ياتوا بما يعارضه بعد التحدي ظهر له الجواز واذا ظهر ذلك من كفره استوجب
العقاب من آمن به استحق الثواب ذلك يستدعي ان يخوف هؤلاء ويبشر هؤلاء وانما امر الرسول او اعالم كل عصر او كل احد يقدر
على البشارة بان بشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة فبينما اسألهم وايدنا فانهم احمقاء بان يشرروا ويهتوا بما اعد لهم وقرى
بشر على البناء للمفعول عطف على اعدت فيكون استنباطا والبشارة الخبر الساكن فانه يظهر اثر السرور في البشارة ولذلك قال الفقهاء
البشارة هي الخبر الاوحي لوقال الرجل لعبده من بشرني بقادم ولدي فهو حرقا فاجره فرادى عتق اولهم ولو قال من اجزى عتقوا
جميعا او ما قوله تع بشرهم بعد انهم فعلوا شيئا او على طريقه قوله تع بشرهم بغيرهم ضرب جيع والصالحات جمع صالحا وهي ما تصنعها
الغالب التي تجري مجرى الاماء كالحسنة قال الحنابلة كيف الهجاء وما انفك صاحب من الاثم يظهر الغيبة بتبني وهي من الاعمال اسوة

عظمى
وتضع يدا
فكروا
الذي

[illegible]

هو من كان ارضه بين موتى
والآل من عدا الا ان عليه
يعني موتى من غير ان
المسئل من غير ان
هو من غير من غير ان
علم من غير من غير ان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الفرد

[illegible]

عبد الكواكب هو ان كان عريفا فربما ان يخرج وقراءه وحده وانصا بهن بالياء اما لا تحفظ الحقة ولا تفرحنا اذ امان انهم ما
من حمار الايمان الى بنهم ومن الحق الى الباطل من ان ما يتوهم اليوم لا خير ولا حرج من ان يدين قبل ان يدين مصدا بقا بالياء والمعا
عاملا بغيره شره وقيل من ان من هؤلاء الكفرة انما نالوا صا وحله في الاسلام وحله صا قاطعة آخرهم عند بيم الذي علم على ايا
وعلمهم لا خوف عليهم ولا خوف عليهم يخرجون بخلاف الكفار من العقاب يخرجون المقصرين على ضيق العذر وفوتها انواب ومن مبتدأ خرو قلمه
لجهم بالجملة خيرة لو بدل من اسم ان وخبرها انهم لجرهم والفار لخصت المسند اليه معنى الشطوط ومن سبب به ودخلها خيرة من حيث
انها لا تعزل الشريعة ورد بقوله ثم ان الذين كفروا من المؤمنين والمؤمنات لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم اذ اخذنا من قبلنا قلم باساع موسى العمل
ما يتوهم ورفقا فاقولكم ان الله وحى اعطيتهم الشارة وحيات موسى لما حان من بالوزيرة فواما فيها من التكليف الشارة ذكر علمهم وابو بوب
على اذاعة القول فامرهم بيلقوا الطور فظلموا فوهم حتى قتلوا خذ لما اتيناكم من الكتاب يتوبون عني فاذا ذكر ما فيه ادر سوء ولا تنسوه
او تفكر واذا ذكر ما فيه اذاعوا به كذا انفقوا المعاصي وجرهم منكم ان تكونوا متقين ويجوز عند المعصية ان يفتكوا بالقول كذا
اي قلنا خذوا ذكرا والدة ان تنفقوا ثم توليتم من بعد ذلك عرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد اخذ قلوبكم فقلوا فضل الله عليكم ورحمة يوفىكم
للتوبة ويجزم يدعوكم الى الحق بهدكم اليه لكنكم من الخائضين المغبونين بالانتم انتم في القلما وبالحظطة والصلوات في فترة من اوتلوا
الاصلا مناع الشئ لا مناع غيره فاذا اضل على لا انا اذنا انا وهو امتناع الشئ لشبهة غيره والاسم الواقع بعد عند سبب به مسئلة
خبره واجل كلفه ذلك لا الكلام عليه سدا لجوابه وعند الكوفيين ما على فعل محذوف في لغة علم الدين عند في السبب اللام مو
للقلم السبب صدمت اليهود اذ اعطيت يوم السبت اصله القطع بان امر بان يحرقوا للعبادة فاعند في فاس منهم في فاس ودوم
واشعلوا اما الصدمه ذلك انهم كانوا يكونون قريه على الساحل بولها ايله واذ كان يوم السبت يبقون في البحر الاخصر هناك واخرجوا
واذ امضت تقرت فخر احبا خاصا وشعوا اليها الجداول كانت الجبلان تداخلها يوم السبت فحطاد وهما يوم الاحد نقلنا القوم فوهم
جامعين بين صورة القدره ونحوه وهو الصغار والظلم وقال الجاهل ما مسخ صورته ولكن قلوبهم فمشوا اما القوم كما مشوا ما حاد في فو
ثم كسل الجاهل اسفار وقوله لا يكونون ليس امره لا فذلهم عليهم لما المراد به سر علة الكفر وانهم صاروا كذلك كما ارادهم وقريه في
يفتح الذان فكسر الراء وخاسن بغيره ففعلنا ها اي السخا والعقوبة كذا لا غير تتكل المعصية اي تنفع ومنه التكل القبل لما بين يديها
وما خلفه لما قبلها وما بعد بها من الامم اذ ذكرت حالهم في بر الاولين واشهرت قصتهم في الاخرين ولما حارهم وعزهم ولما يحضرها
من الفري ما يتبع عدتها ولا هلك تلك القريه وما حو اليها الا لاجل ما تقدم عليها من فوهم وما نأخرها وموعظه المؤمنين من قوام
للكمال منق سمعها ولو قال موسى ليقومون الله فامرهم ان يذبحوا بقرة اول هذه القصة قوله ثم واذ قلتم نفسا فاوارثتم فيها والله يخرج ما
كنتم تكفرون وانما قلتم عن قدامه عليه الاستقلال به من سائرهم وهو الاستهزاء بالامور والاستقصا في المسائل ترك المسائل
الى الامتثال فقتله كان بهم شيعه موسى فقتل ابنه واخيه طعا في مبراة وطرحوه على ابله بدمه ثم جاءوا باطالبون بدمه فامرهم الله ان
يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليجزى بها الله قالوا اني لن نقتلها فامرهم اي مكان فمروا به اهلها ووضوا بها والحقه بقية لفظ الاستهزاء استعجا
لما قاله واستخفا فانه قراءه من واسم على نافع بالساكون وحضر عن عام بضم الزاء وقلب الحرف واو قال عودا بالياء ان يكون الجاهل
لان الحرف في ذلك الجمل سفيه في عن نفسي ليرجع على طريقة البرهان واخرج ذلك في صورة الاستغادة استغفاد عاله قالوا ادع لنا ربك
بين لنا ما في ما حالها وصفها وكذا خفة ان يقولوا اني بقره في كيف هي لان ما قبل عن الجيز غالبا لكثيرا ما ارادوا امره وولجها
لم يوجد بها شئ من جنسه اجروهم بحوى ما ليرى فواحقه ولهم وامثله قال ان يقولوا اني بقره لا في رضى لا في كبر لا في شدة ولا في بقره
البقرة فوهم من انهم هو القطع كانهما فرضت ستم او بلفظ اخرها وتركيبها ليرى ولا وليه ومنه اسيرة والبا كورة عوان ضعفه قال الشاعر
بين ابا رعون بقره في ذلك اي ما ذكر من القارض البكر ولذلك اضيف اليه من فاته لا يضاف الى المستعد وعود هذه الكليات ما صاع
الصفات على بقره تدل على ان المراد بها معتدلة بلزومها خيل البيان عن وقت الخطا من تكلف ذلك عن المراد بقره من شئ البقر غير
ثم نقلت بخصوصه ولهم وباركهم لانفع قبل الفعل ان التخصيص بابل الخيرة الثابت بالنسبة والحق جوازها ويؤيد ان في الثاني ظاهر اللفظ
المراد منه صلوة الجوا اي بقره اوردوا الاجزاء منهم ولكن شدة وعلى انفسهم فشا لله عليهم وتفرهمهم بالمادى نجرهم عن الجوا
فاصلوا ما توهمت اي ما تاملوا وتوهمت به من قوله امرنا ان نقتلها امرنا بل ما ذكره عنى صلوة كذا لو ادع كذا ربك حين
ما لو قالوا اني بقره في ذلك اي ما ذكر من القارض البكر ولذلك اضيف اليه من فاته لا يضاف الى المستعد وعود هذه الكليات ما صاع
تعب جارا وصفها لان الغش تلك جمل من ذلك كافي هي صفرا اولادها كالزيت في لعله عبر عن السود بالصفرة لانها من مقدمه
لان سودا الا بالقلوه صفرة وفيه نظر لان الصفرة لها المعنى لا يتركها الفوق كثرنا طير من اي جهمي والسرور صله لذة في القلب عند حصول
المراد من الصفرة لان الصفرة لها المعنى لا يتركها الفوق كثرنا طير من اي جهمي والسرور صله لذة في القلب عند حصول

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اشارة الى الاما في المذكورة وهي ان ينزل على المؤمنين خبر من ربهم وانهم صاروا في بديل الجنة غيرهم والى ما في الآية على خلافه انما في
امثال تلك الامثلة ما تهم والجهل اعتراف الانبياء افعول من التقى كالاخوة ولا يحويهم قائلها وانها تترك على انحصار كبريد دخول الجنة ان كنتم
منازين في خواك فان كل قول دليل عليه غير ثابت في اشارة انما نفوه من دخول غيرهم احسن من انتم وجهه الله اخلصه نفسه قصد واسله العفو
وهو محسن غلبه فله اجر الذي عليه على عمله عند ربه ثابا عنه لا يضيع ولا ينقص الجمله جواب من ان كانت شرط خبرها ان كانت موصولة
والفائدة الغنم اعني الشرا فكتب رد وقوله بل واحد ومحسن الوقف عليه يجوز ان يكون من اسلافه فعل مقدمه مثل بل يدخلها الجنة من اهل مكة
عليهم ولا يفرحون في الاخرة وقال اليهود والنصارى على شيء وقالوا انفسنا لنسب اليهود على شيء اي صريح وبعد تترك المانع وقد يخرجون
على رسول الله وانا هم اجد اليهود دفناظروا وقتا ولو ايد ذلك هم يكونون الكايب الوالوال الى الكتاب الجندى قالوا ذلك هم من اهل العلم والكتاب
كذلك مثله ان قال الذين لا يعلمون مؤل قولهم كعبه الاحتسا والمظلة وتجمع على الكايز والشبه بالجاهلان قبلهم وتجمع وقد صدقوا ان كلا الدينين
بعد التبع ليرتفع فذلك بقصد ذلك انما قصد كل فريق ابطال دين الاخر من صله والكفر بدينه وكما يبع ان ما لم ينج منها حق واجب القول العلم
فان الله علم بدينه اي بين الفرقين يوم القيمة فاما كوا فيه يتخلفون بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب قبل حكم بينهم ان يكتسبهم ويدخلهم النار
ومن اكل ممنوع ساجد لله عام لكل من حارب مجدا اوسع في تعطيل مكان موشع للصلوة وانزل في الرق اعزها بيت المقدس وخرجه وقتلوا امته
او المشركين لما دعوا رسول الله ان يدخل المسجد الحرام كحبيبته ان يتركها اسمته ثاني مفقود منع وسعى في خرابها بالهدم او التعطيل او ذلك اي
المانعون ما كان لهم ان يدخلوها الا كاضيق ما كان ينبغي لهم ان يدعوا لها الانجسية وخشوع فضا ان يجبروا على خرابها او ما كان الحق ان يدخلوها
الا كاضيق من المؤمنين ان يمشيهم فضا عن ان يعرفهم بها او ما كان لهم في علم الله وقضاة يكون وعد المؤمنين بالفتوة واستحلالها
منهم وقد خرب عدوه في معناه الذي عن تكليفهم من الدخول في المسجد واختلف الامم في خبره في حصة ومنع ما كان في قوله انما في بيت المقدس الحرام
لم في الدنيا خرب في ذلك سبي او ذل في خبره في علم في الاخرة عذاب عظيم كغيرهم وظهر في الشرق والغرب بدينه ما فاجبه الارض الى الارض
كلها لا يفتقد مكانه ان كان مستعتم ان تقبلوا في المسجد الحرام او الاضيق فقد جعل لكم الارض سجدا فاما ما تولوا فاني كان نعيم الله
سطر المبدأ فتمت في الدنيا مكان الولية لا يخلص من مسجد ومكان او تم في الدنيا علم مخلص بما يفعل في ان الله واسع باحسانه لا
او حجة من يد الزسعة على عباده علمهم بمصالحهم والاعمال في الاماكن كلها وعلى علمهم في ضلوة المسافر في الى حلاله قبل ان يعميت عليهم القبلة
فصلوا الى انحاء مختلفة فلما اصبحوا تبتوا اخذ انهم وعلى هذا الوجه المجهد تبتوا في انحاء لم يلزم لداره وقبلهم في طوطة الفتح القبلة وتزبه
للمعشور يكون محجوز ومنه قالوا اتخذ الله ولذا تزل لما قال اليهود وغيرهم ان الله والقاصد للمسيح بر الله ومشركوا العرب بل لا تكفي ان الله عطف
على قال اليهود ومنه قوله ومن ظلم وقرى ابن ابراهيم وابو حنيفة فيهم في ذلك فانه يقضي الشك في الحاجة بسرعة القضاء الاثر ان امر الفلكية
مع امكانها وقاها لما كانت باقية مادام العلم لم يتجدد ما يكون لها كالدخول في الجحيم والنيات اختيار او طبع بل لا ينافي في التواء والاضيق
على ما لو واستدل على صاده والمعنى انما في ما في السموات والارض الذي من جعله الملائكة وعزير السميع كل قانون متفادون لا يمتنعون عن
مشبه وتكون من كل ما كان بهذه التعقل في ان كونه الويلية لا تفر فلا يكون له ولد لان من حق الولدان بخاصة والد وانما جاء بما الذي فهم اول العلم
في ان قانون على تعذيب في العلم بحضر الشانم وتكون كل عوض من المضاف اليه كالحكم ما يمتد بخير ان يترك كل من جعلوه له لمطهون مقرق البقوة
فيكونوا لما بعدا فاما في الآية شعرة على صاده ما فاه من ثلثة اوجه واجتبهها الالهة الفقهاء على ان من ملك له عرق على الولد باثبات
الملك ذلك فيبقى ثمانية في السموات والارض مبدعها ونظر التمتع في قوله من الذي التمتع او يدع سمواته وارضه في حق من يدع
هو حجة رابعة وتقرها ان الولد عنصر الولد بالفعل باقتضال مادته والله سبحانه يبيع الاشياء كلها فاعلى الاطلاق فترحم على الافعال فلا
يكون ولدا ولدا لاداع اخراج الشيء الا عن الشيء وهو هو الولد في الموضع من الصنع الذي هو تركيب الصورة والعنصر والكون الذي يكون
وفي زمان غالب وقرى يدع بحج واصل المبدأ من الصنع له ومنصوبا على الملح واذا افتقر امر اي راد شيئا واصل القضاء تمام الشيء فلا
كثرة في قضي ذلك وهذا كقولهم ففهم من صبيح سمواته والاطلاق على تعلق الارادة الالهية بوجود الشيء من حيث انه يوجب فاما في قوله
ان يكون من كان النامة اي حدث في حديث ليس المراد به حقيقة امر امثال بل يشهد حصول ما تعلقت ارادة بدمه له بطاعة الماسود في
يد من توقف فيقرر بل في ابداع وبما في الجنة حاصلة هو اتخاذ الولد يكون باطوار ومهلة فضلة ثم ينفذ عن ذلك وقرى ابن عامر فيكون بالنسبة
واعلم ان السبي هذه الفضلة ان ربا بشاريع المقدسة كما كانوا يطلقون الانبياء الله ثم باعها وانه السبي لا حتى قالوا ان ربا هو الربا
والله سبحانه وتعالى هو الربا الا كبريت طنت الجمله منهم ان المراد بمعنى الولادة فاعقده وذلك تقليد كولد ذلك كرفا فانه وضع منه مطلقا
لمادة الفسا وقال الذين لا يعلمون اي جملة الشكرين والمجاهلون من اهل الكتاب بل لا يكتسب الله هذا بكتسا كما يكلم الملائكة عليهم السلام
يحيى النبا انك سولوا وانا نبينا اية جملة صل ذلك الاول استبعاد الثاني جود لان ما انهم ما ان منها نوقعا ذلك قال الذين
فيهم من قبلهم من الامم الماضية في قولهم فقالوا ان الله عز وجل بطيع من ان ينزل علينا مائدة من السماء فاشفت قلوبهم فلو لم يفلو
الا ان الفضلة السبع مثله قال هذا هو البروي عن عثمان عليه السلام في الباء على انزل الله هذه الآية في الظهور خاصة فاما
ومن ملام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كتاب على البناء والقصاص والصلح...
العفو لا ينافي القصاص...
والله اعلم بالصواب...
كتاب على البناء والقصاص والصلح...
العفو لا ينافي القصاص...
والله اعلم بالصواب...

[illegible]

[illegible]

جنتی

والذين آمنوا فعلناهم الشجرة واستطالوا المدة بحيث قطعت جبال الصبر فمرا نافع يقولون ان رفع ايها المكابح حال ما عهد كقولهم من فلان حتى لا يجرؤ من حق نصر الله استطالوا لثأرا ولا ان نصر الله يبرئ سبيلنا على اربعة القول اي قبلهم ذلك صفا فلم يلجئهم من عاجل النصرين
اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز عنده برفض لم يوفق للذين مكابدة الشدايد والرباض ان كانا هم حقت الجنة بالمكاداة وحقت النار
بالتهمة ان يسئلونك ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
وايضا فافترقوا على ما انفقوا من خيرة اموالهم في سبيل الله والذين في الدنيا والذين في الآخرة من اموالهم في سبيل الله فاجاب ببيان المصروف لا تقفم
فان اعلنا الفقه باعباريه ولا نكان في سوان عمر وان لم يكن مذكورا في الآية واقتصر على بيان المنفق على ما انفقته قوله ما انفقتم في خير وما
تفعلوا من خير في حق الشيطان الله به علم جوابه ان تفعلوا اخبرنا الله بعلمكم انتم في سبيل الله لا يتيسر الا بما يوافي في سبيل الله لا يتيسر به كتب عليكم الصلوة
وهو لكم نكاح ما عليكم مكره طبعاً وهو مصلحتكم في الدنيا والآخرة على ما انفقتم في سبيل الله في الآخرة على ما انفقتم في سبيل الله في الآخرة
او يعني لا كره على الجاهل انهم كرهوا عليه شدة وعظم مشقة كفول حليلهم كرهها ووضع كرهها وعسى ان تتركوا شيئا وهو خير لكم وهو جميع ما
كفوا به فان الطبع يكرهه هو ما علموا له وسبب فاجبهم وعسى ان تتركوا شيئا وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا عنه فان التفرج به وهو جميع ما
بهذا الذي انما ذكره لا يتفكر في الرضا ان ينكح ما هو خير لكم وان لم لا تكون ذلك في سبيل الله ان الاحكام تتبع المصالح
الراجحة وان تعرف عنها يسئلونك عن اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
فيهم عمر بن عبد الله حضر في ذلك معه فقلوه واسر السنين واسا في البيت وفي الجاهل الظان ان ذلك غرضه ببيتهم ببيتهم من مجاري
الاخرة فقال في حق محمد اسئل الله الحرام شهر ايام فيه الحاقب يبيد عرق الناس في معاشهم يسوع على اصحابه في سبيل الله وقالوا ما نخرج حتى نزل
وردد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي عبيد بن جراح انك اخذت رسول الله الفينة وهو اول غنيمته في الاسلام والاولون هم المشركون كبروا
النجدة ذلك تشبها وتعبير او قيل اصحاب السيرة في قوله بل لا تشاء ان تتركوه في حقنا في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
الاكثر على الله في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
في الشهر الحرام مطلقا فان قال في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
الطاعات وكفرهم اي بالله والسجدة الحرام على اربعة المضان اي وصلا المسجد الحرام كقولهم في ذلك امر عظيم من امرنا وتوقدوا الليل
ناروا ولا يمكن عطفه على سبيل الله لان عطفه فلو وكفره على حدة مانع منه اذ لا يقدم العطف على الوصول على العطف على الصلوة ولا
على الهاء في بيان العطف على الصبر المحمود وانما يكون باعادة الجار واخراج اهلهم من اهل المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون اكرمهم الله بما فعلوا
السيرة خطا وبناء على الظن وهو خير من الاشياء الاربعة لعدة من كبار قريش افضل ما نسبوا الواحدة للجمع والمذكر والمؤنث انفسه
الذين القليل اي ما يركبونه من الاخراج الشريك قطع مما اركبوا من قبل المحضر ولا يزالون بقائلا لو كنتم خير من ذلك في حقكم فاني انما اريد ان اكون
الكفار لهم وانما لا يفتكون عنها حتى يردوه وحق للمعطل بقولك عبد الله حتى ادخل الجنة ان استطاعوا وهو استعداد لا استطاعهم
في كقولهم الوائق بقوته على قدرته ان ظفرت على اربعة وعلى اربعة ما انتم لا يردونهم ومن يردونهم عن بينة فبهم فهو كافر وانما خطب
انما انتم قبل الرودة بللون عليها في اجباط الاعمال كما هو مذهب السلف والارباب في الاعمال النافعة وفي جملتها ما في الفقه وهو لغة في الدين
بطلان ما تخيلوه وفواة الاسلام من الفوائد الدينية والآخرة بسقوط الثواب ولذا اخذوا في سبيل الله كروا الموصول
ان الذين متوازنوا في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
الجنة والجنة اكلها مستقلان في تحقيق الرجاء او تلك برجون رحمة الله ثوابه ثبت لهم الرجاء اشعار بان العمل غير موجب في الد
سبها والعبادة بالحوائج والله عفو لما اخطوا وقله احباطا بغيرهم باعمال الثواب لاجل يسئلونك عن الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
قوله ومن ثواب العبد والاعقاب تتخذون منه سكرافاخذ المسلمون بشره بانهم ان عمر معاذ في قمر من الصحابة قالوا افتنا يا رسول الله
في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
عبد ما بعدت فتركك لانهم في السيرة سكرارى قتل من سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
وتناشدوا واشهدوا شعرا في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
انما العجز ليس الى قوله هل انتم منهمون فقال عمر بن الخطاب ما اريد الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
يجز العقل كما سمي سكرانا لا يكره اي حجة وهو حرام مطلقا وكذا كل ما سكر عند اكثر العلماء وقال ابو حنيفة ببيع الزيت التمر في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
ثلاثا ثم اشترى من سكران سكران في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم
قوله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم في سبيل الله في الجوع الانصاري كان هذا مال عظيم فقال رسول الله ماذا انفقوا من اموالهم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كافعة لله بتعليمه اقولوا وحسن كما احسن الله اليك تلك الكلمة العظمى ما بعد التور عن الاباء عنها ناكيد وجوز ان يتعلق الكتاب بالافقون
 التور عن الامتناع منها مطلقا لا اطرها مقيدة ولعل الذي عليه الحق ليس من عليه الحق لا المقرة له وعلية الاملا الا واحد وثبتوا لله ربنا
 المبدأ والكانة لا ينفك عن شئ اى من حق وما اعمل عليه فاز كان الذي عليه حق سميها نافع العقل مبدأ او ضعيفا صديا او شيئا مختلا او
 لا يستطيع ان ينفك عن شئ من طبع الاملاء بنفسه من اجل بالغة فاعلم ان الله بالعدل اى الذى يل امره ويقوم مقامه من قبل ان كان صديا او مختلا
 عقل او وكيل او ترجم ان كان غير مستطيع وهو دليل جربان النباية فالأمر ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم والوكيل واستشهد شاهد من بينكم
 والطلب ان يشهد على الذين شاهد ان من جبالكم من حال المسلمين وهو دليل اشترط سلام الشهود واليه عيشة العلماء وخالوا الوحيه سمع
 شهاده الكفار بعضهم على بعض فان لم يكونوا راجلين فان لم يكن الشهادان مجلسين فجل وان كانا غلبتهما او غلبتهما مجلسا وهذا
 مخصوص بالاموال عندنا وباعدا الحدود والخاص عند اخصاف الحق وتصور من الشهاده لعلكم بعد انتم ان فصل خصية ما فذكر اخصية ما
 الاخرى علة اعتبار العدوى لجل ان احدهما ان ضلت الشهادة بان ينسبها ذكرتها الاخرى العلة في الحقيقة المذكور لها كان الفصل سببا له
 نزول منزله ليعلم عدوتهم على بعض فان لم يكونوا راجلين فان لم يكن الشهادان مجلسين فجل وان كانا غلبتهما او غلبتهما مجلسا وهذا
 حتم ان فصل على الشرط فذكر الباطن وكنى ابو عمرو فيقول فذكر من الاذكار ولا باب الشهاده اذ اما دعوا الاداء الشهادة والتحلل وتواشدها
 ثبوتها لما اشارت في الواقع وما يرد ولا نسأمو ان تكونوا ولا تملوا من كثرة مدافعتكم ان تكتبوا الدين والحق والكتاب قيل كفى بالاسامع
 الكسل ان تصف المناق ولعل ذلك قال لا يقول المومر كسل صغير او كبير اصغر كان الحق او كبير او مختصر كان الكتاب مشعبا الى اجلة الى قد
 حلوله الذى قرى بالمديون ذلك اشارة الى ان تكونوا قطع عند الله ان شرطوا وتوفوا لثقتهم واثبتوها واعون على امانتها وهما مبتليان من قطع
 وانما على غير ما يرد من فاسط معبى في قطع وقوم وانما احسن الوافى قوم كما احسن في التعجب لمجوده وادنى ان لا يربوا وانما في رجاى لا تكونوا على
 الدين وقدره واجله والشهود ونحو ذلك لان تكون تجارة حاضرة فبها ينسبها بكنهه فليس عليكم جناح الا تكتبوها استثناء عن الاموال
 والتجارة الحاضرة نعم المباشرة بين اديانها بغيرهم تعاليمها باهايد مبدى لان تنبأ بها يوايد سيد فلا بأس ان لا تكتبوا البعد عن الشهاد
 والنبأ ونصبهم تجارة على انه تجارة الاسم مضمرة قد بئرا لان تكون التجارة حاضرة كعولهم اسد هل تعلمون بل ما اذا كان يوما
 ذاكوا كسبتموها الباقى على ان لا تكتبوا تجارة بها واولى كان النامه وشهدوا بالانبايعة هذه التبايع ومطلقا لانه لحوط ولا امر
 التوفى هذه الاموال استجبار عند الاموال فقبلها للوجوب ثم اخلف احكامها ونسخها ولا ايضا كاتبة ولا شهود على البنات من قبل
 عليهن قرى ولا يصادون بالكره والفتح وهو بينهما عن ترك الاجابة والتعجب الكثرة الشهادة او التمس عن الضرر بما مثل ان يجلد عن ثم
 ويكلمها الخرج فاحد ما ولا يعطى الكا نجلد والشهادة ومنه حجة حبس كان وان يفعلوا الضرر او عاينهم فانه تسمع بكونه خرج عن
 الطاعة لحق بكم وانقوا الله في مخالفته وهو بغير علمكم الله احكامه لمصالحكم والله بكل شئ عليم كلفظ الله في الجمل التاكيد لا تكتبوها
 فان الاول حث على الموقوت الثانية وعلا بقاء الثالثة تعظيم شأنه ولا تدخل في التعظيم من الكا بئرا ان كسبتم على سفرى سافر من ولم يجلد
 كاتبة فها من مقبوضة فالذى يستوثق به رها ان وضلكم رها ان فلو خذ رها ان وبهذا التعليق لاشترط السفر الى الارها ان كاظنه تجاهد
 الضمان لا ندره من درع في المدينة من هو وبغير جعاء من شغل خذ لاهله بل لافاة الوثوب بارها ان مقام الوثوب بالكتب في السنة الذى
 هو مظنة عورها والجمع هو على اعتبار القبض فبغيرها لك خرا ان كثر ابو عمرو فهو كسفة كلاها جمع رهن بغيره من وقرى ما ساكن
 للماء على الخصم فان من بعضكم بعضا اى بعض الدائنين بعض المدينين واستغنى ما مائة عن اديانها فلو وادى الذين اتفق امانته اى
 مائة امانته لا مائة على برك الارها ان بقرى الذين بقبل الحرة ماء والذين بادعوا اليها في الماء وهو خطأ لان المصلحة عن الحق وحكمها
 فلا بد من وثيق الله ربه في حبانته وانك الحق وفيه مبالغاة ولا تكتبوا الشهادة بها الشهود والمدينون والشهادة شهادتهم على انفسهم
 ومن كتمها فانه اثم قلبه اى باثم قلبه وقلبه باثم وبجمله خبر وان اسناد الاثم الى الفلاني ان كان بقرى فظهر العين رتبة لا رتبة
 اولها القفانة نفس الاعضاء وافعاله عظم الاعمال كانه قبل تمكن الاثم ونقص اخلاش في اخرها فاسا بقرى نوبة قرى بالصب كس حجة الله
 فماتوا عليهم تهدد بالله ما في السموات وما في الارض خلفا وملكا وان تبدوا ما في نفوسكم او تخفوه بغير ما فيهن السوء والفرم عليه السلام
 للمفقر والنداب عليه بجايبكم بقرى الله يوم القيمة وهو متجه على من انكر الحسا بكالمع والرافض بغيره كسب او تعذيب وهو متجه في
 وجوب التعذيب به دفعه ابن عامر عاصم ويعقوب على الاستدانة فخرها الباقون عطف على جواب الشرط ومن جزمه فاجلها ما بدلا
 عنه بدلا البعض من الكل والاشمال اقولوا متى تانا نلبسنا وفي رانا بجد عطا بخر لا رانا انا بجا وادعاهم الى اللام نحن ارا لا بدنا لا لا
 والله على كل شئ قدير فقد رى الاحياء والحاسه ابن الرسول بما انزل اليه من به شهادة وتنصيص من الله على عظمة امانته وعدا به وانجا
 في عمر غير شالديه والمؤمنون كل امن بالله وعلا كذبه كذبه لا يخلوا من ان يحلف المؤمنون على الرسول فيكون الضيق الذي يوجب عنه
 الشون راجعا الى الرسول والمؤمنين ويجعل مبدأ فيكون الضيق للمؤمنين وما عتبه به ويخرج كل بخر خبر المبدأ ويكون اذا الرسول
 من كان في قلبه مخالفة من جزمه

[illegible]

من فقهنا ان يكون مستوعلا
في غير محوم فان تلك الاشياء
التي لا ينشئ لها قربة

[illegible]

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَا مُصَلِّيًا عَلَيْهِ
السَّلَامَ وَنَسْتَعِيزُكَ كَرَاهَةً
أَنْتُمْ وَهَوْنٍ بَوْلَةٍ سَائِلَةٍ
الْعَادَةِ بِمَنْزِلَةِ عَدُوِّكُمْ
السَّلَامَ وَمَا لَكُمْ أَعْدَاءَهُ
وَمَا لَكُمْ أَعْدَاءَهُ

وَدَمِينِ وَفِيهِ مَقُوضٌ
عَلَيْكُمْ مِنْ عَذَابِنَا لِمَنْ هُوَ
لَمْ يَحْذَرِ

۱- در این کتاب
 ۲- در این کتاب
 ۳- در این کتاب
 ۴- در این کتاب
 ۵- در این کتاب
 ۶- در این کتاب
 ۷- در این کتاب
 ۸- در این کتاب
 ۹- در این کتاب
 ۱۰- در این کتاب

[illegible]

[illegible]

مجلسه اول

در این جلسه که در روز پنجشنبه مورخه ۱۳۰۲/۱۲/۲۵ در محل اجتماعات انجمن معارف اسلامی تهران تشکیل گردید و با حضور آقایان:

آقایان: دکتر محمد علی فروغی، دکتر سید حسن نصرالله، دکتر سید کاظم طباطبائی، دکتر سید محمد تقی مصباحی، دکتر سید محمد باقر صدر، دکتر سید محمد باقر خراسانی، دکتر سید محمد باقر قزوینی، دکتر سید محمد باقر تبریزی، دکتر سید محمد باقر تهرانی، دکتر سید محمد باقر کاشانی، دکتر سید محمد باقر کرمانشاهی، دکتر سید محمد باقر لاریجانی، دکتر سید محمد باقر مازنی، دکتر سید محمد باقر مدنی، دکتر سید محمد باقر میرزا، دکتر سید محمد باقر نوری، دکتر سید محمد باقر همدانی، دکتر سید محمد باقر یزدانی، دکتر سید محمد باقر زاهدی، دکتر سید محمد باقر رشتی، دکتر سید محمد باقر شیرازی، دکتر سید محمد باقر شوشی، دکتر سید محمد باقر تبریزی، دکتر سید محمد باقر تهرانی، دکتر سید محمد باقر کاشانی، دکتر سید محمد باقر کرمانشاهی، دکتر سید محمد باقر لاریجانی، دکتر سید محمد باقر مازنی، دکتر سید محمد باقر مدنی، دکتر سید محمد باقر میرزا، دکتر سید محمد باقر نوری، دکتر سید محمد باقر همدانی، دکتر سید محمد باقر یزدانی، دکتر سید محمد باقر زاهدی، دکتر سید محمد باقر رشتی، دکتر سید محمد باقر شیرازی، دکتر سید محمد باقر شوشی.

[illegible][illegible]

بنت عذراء على الشك من المؤمنين إذا لم يجبهوا لها من الغنم على الغنم وعلى المعافاة على المعافاة
 أن المؤمنين وأنهم لم يبنوا وإنما هي من الغنم فمخاضها يذبحها كرم

فَمَا كَانَ يَدْعُو إِلَى الْغَيْبِ وَمَا كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْبَيِّنَاتِ إِلَّا أَكْثَرُ نَجْوَىٰ
 لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ ۚ
 فَأَتَوْهُم بِآيَاتِنَا فِي الْبُيُوتِ ۖ فَتُخَالَفُوا وَنَكْفُرُ لَكُمْ ۚ وَكَانَ
 أَكْثَرُكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
 قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ بَيِّنَاتٍ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُمْ أَوْفَرَ
 الْكُفْرِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ
 قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ عِلْمٍ قَدْ فَتَنَ اللَّهُ النَّاسَ فِيهِ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
 آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ ۚ
 قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ سُبُلِ الْوَسْطَىٰ ۖ فَسُبُلُ الْعِلْمِ وَكَانَ الْعِلْمُ
 قَدْ فَتَنَ اللَّهُ النَّاسَ فِيهِ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ ۚ
 قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ سُبُلِ الْوَسْطَىٰ ۖ فَسُبُلُ الْعِلْمِ وَكَانَ الْعِلْمُ
 قَدْ فَتَنَ اللَّهُ النَّاسَ فِيهِ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ ۚ

اذ تسبى من عبيدك والذين
 ايتى اليك اذ كنت في حياض
 الرعيه اليه من اعدائهم
 اذ تسبى من عبيدك والذين
 ايتى اليك اذ كنت في حياض
 الرعيه اليه من اعدائهم

[illegible]

المعاده وبالنسبة للمعاده فانه الملائكة في جنسهم كقولهم زيد بن كعب بن النجاد كان حرسا وعدو فخره
والكسائي فنادى بالامانة والنداء فوافق الجواب اى فاما في الصلوة ويصلي صفه قائم واخبر واحال اخرى واحال من الصلوة فاقم ان الله
بشرك يعنى اى بان الله وفرع من وابى عامر بالكسر على ارادة القول ولا تالتدافع منه وفرع من والكسائي بشره يعنى اسم اعجمي وان جعل عتبا
منع صرفه للتعريف ووزن الفعل مصدرا فكذلك من انقضى يعنى متى بذلك لانه وحده ما هو ثم ودعا فاشتم الدعيان لوقم عالم الامور وبكاتب
سمى كذا كما قيل كذا الخويدة فغضبتهم وسبوا فوفوهم فمرفم او كان فابا للناس كلهم فام ما هم يعصبونه وخصوصا ما لكان جنس النقيض
عن الشهور والمناهي وانتم مرتبة بها مصداق فاعوه الى اللعب فقال ما للعب خلفت وبيد من الصالحين فاشبهتهم او كاد من عداد من لم
بان كبره ولا صغره فالدب ان يكون في غلظه استبعادا من حيث العادة واستعظاما ونفعا واسناعتها ما عن كيفة حديثه وقد بلغنى الكبر
ادركي كبر السن واثره وكان له شع وشعون سنه ولا مران ثمان وشعون وانما رآني عاقر لا لاد من العفر وهو القطع لانها ذات عفر من الاولاد قال
كذلك الله خلق ما يشاء اى يفعل ما يشاء من العجائب مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من نبيح فان عاقر وانما ان عليه وزحل من الكبر
والعفر يفعل ما يشاء من خلق الولد او كذا الله من الله وخبري الله على مثل هذه الصفة وبفعل ما يشاء بان له او كذا الخبر مستند بحرفي الله
كذلك والله يفعل ما يشاء لبا قال قال رب اجعلني اية علامه اعرف بها الجمل لاستقبله بالمشاهدة والشكر ويرجع مشقة الانتظار قال انك لا
تكلم الناس ثلثة ايام ان لا تقار على تكلم الناس ثلثا وانما جسد لسانه عن كمالهم خاصة للجسد المدفوع لكر الله وشكره قضاء الحق التمتع وكانه قال انك
ان خمس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما استغنى عن السؤال الا من اشار به بخود ويداو اس واصله الخول ومنه الزمور للبحر
والاستثناء منقطع وجبل منقطع والمراد بالكلام ما دل على الضمير فري من كرم جمر راور ورمز اسما جميع رموز على انه عال منوم والناس معه
شمر من كقولهم ما لظنهم قدس وحرف وواف البنيك ونسظار واذ كر تكثيرا في ايام الحب وهو مولد لما صلبه من العفر من نفسه وبفعل
الامر بالكره بدل على انه لا يفيد التكرار وسبح بالعنى من الزوال الى العروب بدل من العفر والعرب الى هاب صدر الليل والاندكار من تلويح
الى الضمير فري بفتح الهج جمع بكر كحوا سحا واذ قال المثلث بان امره ان الله اضطفيل وطهره واضطفيل على بناء العالمين فلوها شفاها كافر
طنا من انكر الكوا من عزم ذلك كانت معجزا وكرها اوارها صا النبوه عيسى فار اجماع على انه ثم لم يسنه امره لقوله وما ارسلنا قبلك الا رجالا
قبل الهمو والاصطفاة الاول فصلها من امها ولم يفضل فلها التي ونفوعم بالعادة واعنا هاب ريق الحزن من التسطير هانظها رعا بسفد
من النساء والثنان هذانها وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد من عرب وبشرتها اما فانه النبوه وانما طافا الطفل وحملها
وامها انه للعالمين بانهم يرفعون لربك واسمهم وركبي مع الراكبين امره بالصلوة في الجماعه يذكر اركانها ما لغيره الحاخطة عليها فقدم الجوع على
الركوع اما لكونه كذلك في شربهم والنعيبه على ان الواو لا يوجب الترتيب والنفيرن اركبي بالراكبين لادب ان بات من ليس في صلواته ركوع
لبسوا صلبين وقيل المراد بالقبول اذ انه الساعه لقوله من هو فانت انا البلب ساجدا واما بالسبح الصلوة لقوله واد بار السبح والركوع السبح
والاخبات ذلك من بناء العبيد وجهه اليك اى اذ كانا من الفصل من العيوب التي لم تعرفها الا بالوحي وما كنت لادب ايام دلفقون فلامهم اذ هم
للاضرع وقيل افرعوا فلامهم التي كانوا يكسبون بها النور بربكا والى اذ فرعون كونه وجا على سبيل الهيم منكره فان طريق معرفه الوانيع المشاهده
او التماع وعدم التماع معلوم لاشبهه فبر عندهم فبعر ان يكون لادبهم باحتمال العيان ولا يطره العاقل انهم يكفل فرب متعلق بمحور فدل
عليه بلفقون فلامهم اى بلفقونها بعلوه النبوه ليعلمهم فبر وما كنت لادبهم اذ يخصمون فاشك في كفايتها اذ قالنا الملائكة بدل من اذ قالنا لا ولي
وما بينهما اعراض ومن اذ يخصمون على ان وقوع الاختصام والبشارة زمان تنفع لقوله لغيره سنه كذا بان امره ان الله بشرك بكلمة منسلمه
السبح عيسى بن مريم السبح لغيره وهو من الالاف المشرقة كالصدق واصله بالعبره مشحا ومعناه المباركة عيسى معبر الشوع واشتقاقها
من المع لانه مع بالبركة او بما طهر من الذنوب او مع الارض ولم يبق في موضع او مسير جرسيل من العيسى هو بلاص بعلوه حرة تكلف لاطل فخره
وابن مريم لما كانت منقره فبر منها الاسماء منطقت بسلكها ولا ينافى هذه الجزا لادب المساقاة انه جنس مصاف وبخيل ان ابراد ان الذي يعرف به فبر
عن غير هذه الثلثة فان اثناسم علامه المشي والمترلة من سواء ومجوزان يكون عيسى خبر مستند محذوف وابى مبر صفه واما قبل ابر مبر الخطاب
طائفيها على انه مولد من غريب الاولاد ونسب الى الابهاء ولا نسب الى الام الا اذ اقبل الابه وجبها في الدنيا والابوة حال مقدرة من كذا وهي وانك
نكرة كذا هو موصوفه ونذكرها المعنى والوجاهة في الدنيا النبوه في الابهوة الشفاعة ومن المفسرين من الله وقبل اشارة الى العلو درجة
في الجنة او رفعه الى السماء وصحة الملائكة وتكلم الناس في الهيد وكهلا اى بكلمهم حال كونهم طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير
نفاوت والمهد مصدق مبر ما بمهد للصبي من صغره وقبل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد زول و ذكر احوال المختلفة المشايخ
ارشاد الاله اتم معبر عن الالهوه ومن الصالحين حال ثلثة من كذا اذ صبرها الذي بكلم فالت نبياتي يكون لم ولم بمسني بشر نبي
استبعادا عما استبعدهم على انه يكون بزواج او غيره فال كذا الله خلق ما يشاء الفاعل جرسيل والله وجرسيل على قوله ارضي امرها بما يقول لكون
فكون اشاره الى انه لم كما بقدره لخلق الاشياء مدجا سلبا ومو افقدان خلفه اذ صبر من غير ذلك ويعلمه الكلب الحكيم والنور والابجد كلام

[illegible]

والمعبر من الكمال
لأولئك تارة من الله
الله بل بحسب الساعد
الذي هو النعمان الأعلى
والربع السافرة بالحق
الحسن عاشرهم
سلكوا فكان

2014

الحمد لله الذي
الاسماء

فاطمة زهراء

ما سزا

بسم الله الرحمن الرحيم

في فصلات
الحمد لله

لا فائدة من
العلم ان
لا فائدة من

الحفظ في

د شلمو زواج

وہاں سے

علماء الرما

مقامی سطح پر
معاونت و ہوا دیو
میں

بسم الله الرحمن الرحيم

رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله اعلم

کے لئے اس کا سب سے زیادہ

سید اسد اللہ

ظروف ملاک

مفتی محمد صالح المنجد

والله اعلم
بما كنا نقاتل
عليه

لا بد من وجوده من
بعد ما جئت لك

فنجعل احسن
الى رسول الله

قال الله
الذي هو
خافوا قول الله
كاد ما

فادما امرت علی
س فواعدوا
الرجعة

المسجد العاصم

وہذا ہے اس کی تفسیر

وَمَا أَصْلُهُ وَنَبْرُهُ

میں نے جو جانا ہے

١٠٠

[illegible]

فطاعة الله والمجد في سبيله روى انهم لما نزل جاء ابو طه فقال يا رسول الله ان احب اليك من خلق الله فاعطه ما يشاء
اوراج واخرى ان تجعلها في اقدوس وجلمه يد من عاشره بغير كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فعمل عليها رسول الله صاها من ربه فقال زيد
انما اردت ان اقدر به فقال ان الله نعم قد قبلها منك ذلك يدل على ان اقل احبها اموال على اقلها فارب فضل وان لا يهتكم لانها في الوار
المستحق فري بعض ما يحبون وهو يدل على ان من يتبع بعض محمد النبيين وما يتفقوا من شيء من اي شيء يحبونه وغيره ومن لبيان ما قاله النبي
فيما ركب بحسب كل الطعام وكل الطعوم والاراد كلها كان حلالا كوني ايسر حلالا لهم وهو صدقت به ولذلك يسوي في الواحد والجمع والذكر
والنوث فالنوع لا يمتنع حلالا ما حرم ايسر ايسر يعقوب على نفسه كحلالا لباها فبايد كان بعرق النساء فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
وفل يحد ذلك للمساوي ما يشاء الا طباء واجتمع به من جوز للشيء في يمينه للمساكين يقول لك باذن من الله فو كونه يبرئ من قبل ان
تشر النور في من قبل ان تشر لها فتمنع على غيرهم ما حرم الله عليهم بظلم وبغيرهم عقوبتوا ذلك ففعلوا في دعوى البراءة عما في
عليه في قوله نعم بظلم من الذين هادوا وحرمتا عليه طيبات وقوله نعم وعلى الذين هادوا وحرمتا كل ذي فخر لا يمان فانوا الساول من حرمته
عليه وانما كانت تحرم على نوح وابراهيم ومن بعده حتى نزل الامر اليها فتمنع علينا كما حرمت من قبلنا وفي منع النسخ والظعن في دعوى الرسول
وافدا ابراهيم بظلمهم ليعلموا انهم لم يمتنعوا ما حرموا في قوله فاطلوا ان كنتم صادقين امر يحجبهم بكنائهم ومكتبتهم بما فيه من ندمه حرم عليهم
بسبب ظلمهم ما لم يكن محرما روى انه لما قال اتيوا ولم يجئوا ان يخرجوا النور من فؤادهم على نبوتهم لا اخبارا عن النبي في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
على الله الكذب ابتدع على الله نعمة حرم ذلك قبل نزل النور على من اسرئيل ومن قبلهم من بعده ذلك من بعد ما رزقهم النور فاطلوا
الذين لا يصفون من انفسهم وبكبرون الحق بعد ما وضع قل صديقا لله تعريض بكنائهم اي شيئا والله صادق فيما انزل فاتهم الكاذبون فاتبوا ماله
ابراهيم خفيها اي ماله الاسلام التي في اصل ملة ابراهيم ومن ملة حق تخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم اليها فخرى كتاب الله والمكابر في قوله
الاغراض النبوية والروايتكم تحريم طيبات حلالا لبرهم ومن تبعوه ما كان من الكبر في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
الذين والنسب على افرط والنسب وتعرض لبرهم طيبات اليهود وان ذلك يثبت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
عليه ان يقرى على البناء للبناء الذي يكره للبيت الذي يكره وهو قوله في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
ومكة اليه من مكة اذا حرم من بك الادارة فانها تتل عنان الجبابرة روى انه سئل عن قوله في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
وسئل عنه بنهما فقال لو بعون سنه وقيل اول بنهما ابراهيم ثم هدم بنهما قوم من بني قريظة قبل هوانول بيت بناء ادم فانهم في
الطوفان ثم بنوا ما حرمهم وقيل كان في موضع قبل ادم بيت يقال له الضاح يطوفون الملائكة فلما هبط ابراهيم نجا ويطوف حول ووقع في الطوفان
الى السماء الرابعة يطوفون ملائكة السموات لا يلام ظاهرا لا يتوقيل المراد انزل بيت بالشرق بالزمان مائة ايام كثيرة النعم من حرمته وعتمه
واعلمت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
الظهور عن موازاة البيت على اعضاء وان صودي السباع تحاط الصوفى الحرم ولا تشرع لها وان كجا بوضع بسوء قهرا كاصحاب الصل
والجمل مفسرة للهدى وحال اخرى مقام ابراهيم مبتداء في حرمته جبرها في ايها مقام ابراهيم ويدل على ان بيتا بدلا البعض من اكل وقيل عطف بيان على ان
المراد بالايات اثار القدم في حرمه السماء وغوتها فيها الى الكعبين ونحصرها لهدى الالام من بين القحار وابقاء دون ساير اثار الاحياء وحفظهم
كرامة عداة النور منه ويؤيده انه يقرى ابراهيم على النوح وسبب هذا الاثر انما ارفع نبيان الكعبة مقام على هذا البحر يمكن من رفع الخواجة فاصيب
في قدامه ومن دخله كان آمنا حلالا لبرهم طيبات اليهود وان ذلك يثبت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
في مقام ابراهيم من من دخله اقصه بذكرهم من الاما في الكثرة وطوفون كغيرها كقولهم حبس في من بها كملت الطيبة النساء وقوله عيني في الصلوة لان فيها
اغنية عن غيرها في الدارين بما لا يؤمنه الدهر والام من العذاب يوم القيمة حال من من ان في احد المحرمين بعث يوم القيمة منا وعدا في حنيفة من قوله
القتل لله وقصاصا وغيره ما يقرى ابراهيم ولكن الجني الى الخروج وقوله على الناس حج الكعبة قصد للزيارة على الوجه المخصوص وقراء حرفة والكسائي
وعاصم في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
وهو يؤيد قول الشافعي بما لا مال لذلك وجب سببا في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
الكتب في الطوبى قال ابو حنيفة انها مجموع الامر في الصلوة للبيت الحج وكل ما في التثني في سبيله ومن كرم فان الله عفو عن العالمين يضع كرم
موضع من الحج ناكيد الوجوه تغليظا على ان ذلك حال من مان ولم يحج فليمت نساء يهوديا واضرابا وقد اكد الحج في هذه الاية من وجوه
الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وبارزه في صورة الاستفهام والبر على جبره بعد ما تخرج واجبه نعم في فابالنا من نعيم الحكم او لا تخصه بصفة كاحضا
بعد اتمامه وتنتبه بذكره لبرهم طيبات اليهود وان ذلك يثبت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
بدل عن ما فيه من مبالغة النعم الدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم الخطاة تكليف شاق جامع بين كرم القس والابيد
وصرفه في الدارين عن المشق والاهمال على الله نعمه وانما نزل صدق الاية جمع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
في حرمته جبرها في ايها مقام ابراهيم ويدل على ان بيتا بدلا البعض من اكل وقيل عطف بيان على ان
المراد بالايات اثار القدم في حرمه السماء وغوتها فيها الى الكعبين ونحصرها لهدى الالام من بين القحار وابقاء دون ساير اثار الاحياء وحفظهم
كرامة عداة النور منه ويؤيده انه يقرى ابراهيم على النوح وسبب هذا الاثر انما ارفع نبيان الكعبة مقام على هذا البحر يمكن من رفع الخواجة فاصيب
في قدامه ومن دخله كان آمنا حلالا لبرهم طيبات اليهود وان ذلك يثبت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام
في مقام ابراهيم من من دخله اقصه بذكرهم من الاما في الكثرة وطوفون كغيرها كقولهم حبس في من بها كملت الطيبة النساء وقوله عيني في الصلوة لان فيها
اغنية عن غيرها في الدارين بما لا يؤمنه الدهر والام من العذاب يوم القيمة حال من من ان في احد المحرمين بعث يوم القيمة منا وعدا في حنيفة من قوله
القتل لله وقصاصا وغيره ما يقرى ابراهيم ولكن الجني الى الخروج وقوله على الناس حج الكعبة قصد للزيارة على الوجه المخصوص وقراء حرفة والكسائي
وعاصم في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
وهو يؤيد قول الشافعي بما لا مال لذلك وجب سببا في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
الكتب في الطوبى قال ابو حنيفة انها مجموع الامر في الصلوة للبيت الحج وكل ما في التثني في سبيله ومن كرم فان الله عفو عن العالمين يضع كرم
موضع من الحج ناكيد الوجوه تغليظا على ان ذلك حال من مان ولم يحج فليمت نساء يهوديا واضرابا وقد اكد الحج في هذه الاية من وجوه
الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وبارزه في صورة الاستفهام والبر على جبره بعد ما تخرج واجبه نعم في فابالنا من نعيم الحكم او لا تخصه بصفة كاحضا
بعد اتمامه وتنتبه بذكره لبرهم طيبات اليهود وان ذلك يثبت في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام
بدل عن ما فيه من مبالغة النعم الدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم الخطاة تكليف شاق جامع بين كرم القس والابيد
وصرفه في الدارين عن المشق والاهمال على الله نعمه وانما نزل صدق الاية جمع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في قوله فمذ ان شيء في اكل احب الطعام المستكر في الظرف هدى للعالمين لا نه قبلهم ومنعهم ولا رغبهم في اكل احب الطعام

[illegible]

نصبناهم منى الفعل او اجما زاد كذا بياض الوجه سواد كذا بيان عن قوله ونحو السور و كذا كبر الخوف فيتحيل بسوم اهل التوحيد اى الوجه
والسجدة واشراق البشر وسوى النورين بدم وبهمنه اهل الباطل باصد ذلك فاما الذين اسودت وجوههم اكثر تعبلا بياضهم على اذاه القول
اى فيقال لهم اكثرتم لهمة للنور وبه والتعجب من حالهم وهم المزدون واهل الكتاب كفها رسول الله جدا بما نام به قبل بعثه وجميع الكفار كفوا
بعدها اكثر ما حين اشهدهم على انفسهم او مكثوا من الامان بالنظر في الدلالة لا ماب فلا وقوا العذاب امرها بنبر ما كنتم تلمون بسبب كفرهم ووجها
لكفرهم واما الذين نبضت وجوههم فبشرهم الله بغير رحمة الله بغير الخبز والنواب الخلد عن ذلك بالرحمة بغيره اى ان استغرق عمره وطاعة الله
تعالى لا يدخل الجنة الا برحمة فضله وكان حق التزهد ان يقدم ذكرهم لقصص ان يكون مطلع الكلام ومقطع حديث المؤمنين وثوابهم فمن فيها
حال الذين اخرجهم من الاستيناف للمناكيد كما قيل كيف يكونون في افعالهم فها الذين تلاميذ الله الواردة في وعد وعصاة متلويا
عليك يا محيى سلبه والحق لا شبه فيها واما الله ثم يظلم العالمين اذ يستحيل الظلم لانه لا يحق عليه شئ فيظلم بقصص الحق ويمنع عن شئ فيظلم
بفعله لان المالك على الاطلاق كالمان في قوله ما في التوراة وما في الانجيل الى الله تعالى الامور فيجازى كلا بما وعده واولئك هم الذين ادخل على
خيرتهم في افسادهم ولم يدع على انقطاع طهرهم كقولهم وكان الله عقوبتهم فيما وقيل كنتم في علم الله اوفى اللوح ارضها من الامم المقدم من اخرجها
اطهرها لهم نادى في المعرف في نهون عن المنكر استينافهم به كونهم حرة وخرجان كنتم وتؤمنون بالرب بخص الامان بكلها يحاجبان نور
به لان الامان بهما يحاجب بغيره اذ حصل الامان بكل ما امران يؤمن به واما الآخرة وحقان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم اهل المعصية
وهو لعل المنكر بما نالته وتصديقا بظواهر الدين واستدل هذه الآية على ان الاجماع تحجب لا يتناقضون كونهم امرين بكل المعصية فيظهر
عن كل المنكر واللام فيها للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك لو امن اهل الكتاب بما نالها لا ينبغي ان كان خبرهم لكان
عليهم عليهم المؤمنين لعبد الله بن ساد واصحابه واكثرهم الفاسقون المتمردين في الكفر وهذه الجملة التي بعد ها وادان على سبيل الاستغراق
لن يقصروا ولا اذى ضرر لغير الكفار وهذا يدل انهم كانوا يؤمنون بالادمان منهم واولئك هم الذين لم يقتلوا واسمهم لا يضرهم ثم لا يكون احد يضرهم عليهم
او يدبر ما شئ عنهم في اضرارهم سوى ما يكون يقول قره ذلك انهم لو قاموا الى الفعل لكانت الدين عليهم ثم لغيره ان يكون عاقبة المعصية الخ لكان
وقرى لاضرر واعطوا اصل قولوا على شئ الاخر في المرتبة فيكون عدم التصديق بقيد انفسهم وهذه الآية من الغيبات التي وقعها الواضح وكان
كذلك حال الرضا والرضا في بقاءه وهو خير من علمهم ان الله قد افاض الغفر الملائكة لاهل اوفى القسمة الباطل لجزء انما انفقوا واولئك
الذين يحملون الله وحيلهم انما من استثناء من اعمام الاحوال اى من علمهم ان الله في عاتق الاحوال لا معصية او متلبين بدين الله وكما
الذي ناهوه ودمه للمسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وناواه وايقض من الله رجوا به مستوجبين لضرر من علمهم المسكنة
فهي محيطة بهم احاطة النبي للضرر بعلو اهل الله والهو في ذلك مسافر مساكين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرر بالذلة والسكران واليه واما
وامرهم كانوا اكثر من اهل الله ويقتلون الانبياء بغير حق بسبب كفرهم بالامان بقلام الانبياء ذلك اى الكفر والفعل بما عصوا وكانوا
يقتلون بسبب عصيانهم واعتدائهم حاد الله فاق لا ضرر على المتصاير فيض الى الكبار والاستمرار بعلمه باؤدى الى الكفر وقوله عاتق
ضرر الذي في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم بكفرهم وقيل هم مومنين عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم في طاعة
بالفروع ايضا ليسوا سواء في المساواة الضمير لاهل الكتاب من اهل الكتاب مائة فائدة استيناف لبيان نفى الاستواء والاعمال بالمتبعة العادة
من اهل العود وقام وهم الذين اسلموا منهم يقولون امان الله انا والذين هم ليجدون حيلون القران في فهمهم عجزهم بالتأوه وساعات الليل
مع السجود ليكونا بين ما بلغ في الدين وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب يصلون بها ما روى عنه انها خير من خرافة الناس فيظنون
الصلاة وقال ما ناله ليس من اهل الامان حاد الله هذه الساعة غيرهم يؤمنون بالله واليوم الآخر وما يؤمنون بالقرآن فيؤمنون به من غير
وبما دعوا في الخبر صفات آخرة مائة فائدة وصفهم بمحاصيص ما فيهم كان في اليه ودفانهم من غير حق فيهم معتبدون بالليل مشركون
بالله صلوات في صفات واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته مداهنون في الاحتساب مباحون عن الجحيم والى انك من الصالحين اى المؤمنون
بذلك الصفا من حيث حالهم عند الله واستحقاق رضاء وثناء وما يفعلون من خير قولن بكثرة فعل بضع ولا يقص ثوابه البتة سمي ذلك
لكثرها كما متى توفية الثواب او تعد به الى الصغول فيضته من الجحيم والله عليه بالمؤمنين اشارة لهم واسعا بان التقوى مثل الجحيم
او حسن العمل ان الغاية عند الله هو اهل التقوى ان الذين كفروا ان بغضهم انتم اولئك اولادهم من الله شين من العذاب اى من انفسكم
ومصلوا واولئك احوال انما رملوا بها احوالهم مثل ما يتفقون ما يتفق الكفرة قربة او مفاخرة وسعة والمساخون رملوا
لحوق في هذه الحيوة الدنيا كمثل رمل في بحر يورث يد السامع اطلاق في الباردة كالنصر فهو في اصل مصداقها وفت حصفه
في الجحيم ليعرفوا انهم ما رملوا في حوض من ظلموا انفسهم بالكفر والعاصي فها لك عفو بغيره لان اهل الله عن سخط الله والمراد بشية
ما نفقوا في ضياعه محض كفره بغيره فاستأصله ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة وهو من الشبهة المركب لذلك لم يبال بالاطلاق
كله الشبهة المركب دون غيره من ان يقد كمثل هلاك الرعي وهو محرث مما ظلم الله ولكن انفسهم يظنون اى ما ظلم المؤمنين بعبادته

الاولى من الامور التي ينبغي ان يلاحظها في هذه المسألة هي

[illegible]

وذكرهم قيل امد لهم الله يوم يداؤك ما لا تعرف من الملاكمة ثم سادوا مثلها الا انهم صاروا خستة وقرءوا غامر من لهم الكثير او اللدني على ايجاد
لما جعل الله على الصبر القوي حشا عليه ما وقوته لغلوهم فقال ان تصبروا وتيقنوا بانوكم اي لشركون من قور
فقد امن ساعتهم هذه وهو في اصل صديق فادوا القاد اذا غلت فاستعبر من اللعة ثم الحلق الحلال التي لا يرب فيها ولا تراخي الحضان
يا توكم في حالكم كذا فيكم بحجة لا في من الملائكة في حال ايمانهم بل انهم من السوم الذين هو اوطاها ربهما النبي في
لقولهم اصحابه لتو موافان الملائكة قد استوفيت امر مسلين من التسوم يعني الاساتة وقرءوا كثير ابو عمرو وعاصم ويعقوب عكر الوو واما
جعل الله ما جعل امد لكم الملائكة الا انهم في كمال الاشارة لكم بالصبر لظنهم قلوبهم في السكن اليهم من خوف ما النصر الا في عبيد الله
لا من العبد والعد وهو تلبية على انه لا حاجة فيهم مدد واما امدهم وعادهم في بشاره لهم ورجع على غلوهم مرجعنا نظر العامة الى
الاسباب كثر حجت على ان لا يواجبنا اخر عنهم العزير الذي لا يغالبه اقبيلته كغيره الذي يفسد في بطل بوسط وغيره على مقتضى الحكمة
والصحة ليقطع طرفا من الذين كثر ما سئل عن كبر او يقول وما النصر كان اللام في لغتها والمغني ليقص منهم بقتل بعض من سرحين وهو ما كان في
في يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من سناد يدهم او يكبرهم او يخرجهم الكذب شدة غيظ او من تقع في الغلب والنموع دون اللدني
فيقبلوا طامعين فيمنهز مواضع على مال البر لك من الامر شي اعراض وبسوت عليهم او تغلبهم كحط على قول او يكبرهم والمغني ان الله مالك
هم ما ان يهلكهم او يكبرهم او يورثهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا والبر لك من امر شي واما ان عبد مامون لا يذلهم جهادهم ويحل
ان يكون معطوف على الامر شي واخرا ان اي للبر لك من امر شي لثوبتهم عليهم او في عذابهم شي او للبر لك من امر شي لان ثوب الله
عليهم فتسريه او يعذبهم فلتسري منهم روى عن عتبة بن ربيعة وقاص بن شريح يوم احد كسر باعنه فجل مسج الدم عن وجهه كيف يقول فيلج قوم
خسوا ورضيهم بالدم فزلف قيل فها ان يدع رسول الله فها الله نعم لعلهم انهم من يؤمن فهاهم ظالمون قد استحقوا العذاب
ظلمهم والله ما في السموات وما في الارض خلافا وملكاه الامم كل يوم في شاة ولعلهم من شاة في غي وجوب العذاب والتعذيب
بالتوبة وعدها كالمنا في الله عفوهم ورحم بعباده فلا ينادي الداء عليهم با انها الذين اموالا فاكلوا الزينة الصفا فامضت فقه لا
تزيد اربا دون مكره ولعل التحسين بحسب الواقع ان كان الرجل منهم يرد الى الجبل ثم يرد فيه وياؤه اخرى حتى ينفق في ما شئ الضيق
الديون وقرء ابن كثير ابن عمر ويعقوب ضعفوا انقوا الله فيما هم عندكم تفعلون راجع الفلاح وايقوا انك اتي عذبت واكفيوا الله
والرسول لعلمكم رجون انبع الوعيد بالوعدة هيباعر الجاهل فترغب في الطاعة ولعل عصى ما في ذلك بليلة في الوصل الى طبع خير له
وسا عوا بدادوا وادخلوا الى عيسى من يكم الى استحق بالعقوبة كالاسلام والتوبة والاحسان فتراتبه وارجعوا الى الله وارجعوا
عسى السموات والارض اعرضها كعرضها ما ذكر العرض للباقي في صفها ما للبعة على طريفة القبل لا بدون الطول عن ابن عباس روى
في كعب موانع سبع ارضين لو وصل بعضها ببعض لكانت في موضع واحد وفيه ليل على الجنة مخلوقة واما خارجة عن هذا العام الذي
ينفقون صفها واحة الشقين واملح منصوب في مرفوع في السرا والنصر في صالحي الرضا والاشدة والاحوال كلها اذا الانسان لا ينج عن مرة
او مضى الى جحيم في حالها ما فاق ما قد واعلم من قليل واكثر ولكا ضيق العيش المسكين عليه لكا من عن مضائه مع القدر من كسب القو
ملاها وشدة راسها وعن النبي من كظم غيظا وهو يقدر على نقاده ملاه الله قلبه امنا واما ما قاله النبي عن الناس انما يركب عقوبة
من استحقوا امواخذة وعن النبي ان هؤلاء في منية قليل الامم عصمة الله وقد كانوا اكثر في الامم النعمت والله يحب المحسنين فيحمل
الجنس بدخل حولا اولي التحذرة والهمد فيكون الاسادة اليهم والذين اذا صلوا فاحسرة فعله بالغة في البقع كالزنا او طلوب انفسهم بان
اذنوا ان يذنبان وقيل الفاحشة الكبرى وظلم النفس والصغيرة ولعل الفاحشة ما ينعده ظلم النفس اليه كذا ذكر الله تذكروا وعبد
او حكموا حقرة العظم فاستغفر الى نوبهم بالندم والتوبة ومن يعذر الذنوب لا الله استغفهم بمعنى النفي معترض من اللطوف في الماديه
في وصفه بعبادة التي تجوعوم المغفرة على الاستغفار والودع بقبول التوبة ولم يقبل على ما صلوا ولم يقبلوا على نوبهم غيبت عن لقولهم
ما امر من استغفروا ان عادي اليوم سبعين مرة وهم يقولون حال من نصر والى لم يصير اعلى فيهم فعلهم ما علمين به اولئك جرحهم معقود
فيهم حشا يخرج من عذابها الا انهم انظروا فيهم بالخبر الذين ايندا ومنه وجملة مسانفة مبيتها قبلها ان عطفه على المشير وعلى الذين
يفقون ولا يلزم من اعداد الجنة للمشتقين والثابين جواز لهم لا يدخلها المصرون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جواز لهم ان يدخلها
المصرون غيرهم وتذكر جنات على الاول ليدل على ان ما لهم اودن مما للمشتقين الموصوفين بملك الشفاه المذكورة في الاية المفردة وكذا ما
بين القليلين انهم يصل انهم بان بين انهم يحسنون مستوجبون تحية الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتحفظوا الى التقصير في كذا
وفصل به هؤلاء بقوله وتعلم ان العالمين لان المداول لتقصير كالعامل لتقصير بعض ما حقون على نفسه كمن المحسن المنداك والمحبوب
الاجير ولعل تبدل لفظ الجرا بالاجر هذه النكته والمخصوص بالمدايح محذرة في تقديره وتعلم ان العالمين تلك هي المغفرة والنجاة فادخلت
فيكم سنن واطاع سنن الله في الامم المذكورة كذا لعلهم وقلوا اقتبلا مستن الله في الذين خلوا من قبل قبل ام قال معاين الناس في فضل
فيهم اقتداء على كذا قال لما تلت هذه الاية صعد اليه جيل مصرج با على صوته بغير ان يرفعوا اليه فقالوا يا سيدنا ما طوبى لانه يا ربنا هذا

[illegible][illegible]

البحراني

وكنهم الذين مع الجماعة المبالغة في ابن كثير فنافع وابو عمرو ويعقوب فقالوا استاده الذين حالوا في ثوبها الاول انقري بالتدبير
 وقرئ بـتوتون مالفق على الاصل والاضمة هو التبغير كالسكر والوهـ المبالغة في سبيل الله فافروا ولم ينكسر جدهم لما اصابهم من قتل النبي
 او بعضهم وما صنعوا على العدو في الدين ولا سكا نوا ولا خضعوا للعدو ولا صلحوا سكتن من السكون لان الخاضع لبيك لصاحبك يفعل بهما
 بهما وهو الالف من اشباع الفتح ولو استكون من الكون لا يرفع يرفع ان يكون لمن يخضع له وهذا القرص في اصابعهم عند الارحاف بقوله
 يحيا الصابرين منصرهم وبعضهم قد دم وما كان قولكم لان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرها في غيرنا فاذناوا وكفروا على انهم الكافرون
 اي ما كان قولهم مع شائبهم وقوتهم في الدين وكونهم وبابن الا هذا القول هو اضافة الذنوب لاسرائيل الى انفسهم مضاعفا واذا قلنا اصابعهم
 الى مواعيد الهادوا لاسنغفار عنهم طمس التثنية في موطن الحرف الضم على العدو ليكون عن خضوع وطهارة فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعلوا
 خبر لان قالوا عرف لولا انهم على جهة التنبؤ ما حدث فاتهم الله ثوابا لتبنا وخسن كواي الاخرة والله يحب المحسنين فانما الله يبيح ما يشاء
 والى الله الضم الغيبة العرف من الذكر في الدنيا والجنة والنعيم في الاخرة وحضر ثوبها بالجرشع اذ بفضله في العبد بعد ما بها الذين امنوا و
 تطيعوا الذين كفروا به وكذبوا بعتابهم فتنقلبوا خاسرين فلو ان قول الساقطين للؤمنين عندهم رجوا الايمان ولو كان محمد بن عبد الله
 لما قبل وقبل ان يستكينوا لانه سفيان واشباعه لثنا موهم به وذكر انهم وقيل عام في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمه فانه ليحضر الى موطن
 بـل الله قولكم ما صر كورق في النصيب لقد بـل الطبعو الله مولكم وهو خير الناس صبر فاستعينوا به عن كذبه وغيره وضمر مستلحق في قول الذين
 كتموا الرعب يريد ما فتن في قلوبهم من خوف يوم احد حتى تركوا القتال رجوا من غير سر في ادى يوسفيا نيا لمحمد نوحا ما موسم بدر لفاط
 ان شئت فقال ما شاء الله فعد قبل ما رجوا وكانوا بعض الطريق في موارعهم وان يعودوا عليهم لبسنا صلحهم به فالق الله الرعب في قلوبهم
 وفي ابن عامر الكافي يعقوب باضم على الاصل في كل القرن يما اشركوا بالله بسبب اشراكهم به فانه قيل به سلطانا انا الى الهند ليس على اشراكها
 تجوز لم يزل عليهم وهو كقولنا لا زلنا في النصيب فخرج اصل السلطنة القوة ومنه تسلط لقوا شتعاله والسلطان لحد السان ومما وثقنا
 ويثبت ثبوت الظالمين اي شواهم فوضع الظاهر موضع الضم للغلظة والتعليل ولقد صدقكم الله وعدة اي عده اياهم بالضم بشرط القوى والضم
 وكان كذلك حتى خالف الروما فان المشركين لما قبلوا جعل الروما بر شوهم والباقيون يصرونهم بالسيف حتى اظهروا والمسلمون على اثارهم اذ
 تخوفتكم باذنه بقتلهم من اجساد ابطال حتى اذ انتم اجتمعتهم وضعفكم او ملتم الى الغيبة فان الحرس من ضعف العقل وثنائهم في الاخرة
 اخلافت الروما حين انهم الشركون فقال بعضهم فما موقعنا انفسنا وقال الآخرون لا تخالفوا الرسول فثبت مكانهم فيهم في قمرهم العشرة
 ونفروا لباقيون للفتنة هو الغيبة يقول وعصيتهم من بعد ما آتاكم ما يحبون من الظهور والغيبة وانهم الامم والعدو جوبه الى محمد وهو متحكم منهم من بين
 الدنيا وهم السارقون المراكز الغيبة ومنكم من يريد الاخرة وهم السابون محاضرة على امور الرسول صلى الله عليه وسلم صرركم عنهم ثم فكركم عنهم حتى
 الحال فغلبوكم بـبليكم على الصاب يتجربونكم على الايمان عندها ولقد عفا عنكم بقضايها علم من قد علم على الحاققة والله وفضل على النبي
 بـفضل عليهم بالفعول في الاحوال كلها سواء ادر يلهم وعلمهم اذ الانبلاء وابطح رجما او قصدا من متعلق بصر فكم او بـبليكم او بـبليكم كما ذكرتم
 والاصعاد الذهاب الابعاد في الارض بقى اضعا من مكة الى المدينة ولا يكون على الحاقه يفتي على احد احد لا ينظره والرسول يذبحوه كان يذبح
 الى عباد الله الخبايا اقلنا رسول الله من كبره في الجنة في اخركم في سافكم وجماعتكم الاخرى فانا بكم غايي لعلنا نخرجنا على ما فاكم ولا ما اضناكم
 عطف على صرركم والغيبة فاذكروا عن قتلهم وعصيانكم عما امتدنا بكم من الاعتماد بالقتل والجرح بظفر المشركين والارحاف بقتل الرسول وبجاءكم
 غما بسبب غم اذ فتوه رسول الله بعصيانكم لستم توالوا على الصبر الشدايد فخرتوا فبنا بعد على نفع فائ وقدر لاحق وقيل لا يربدها والمعولنا اسفوا على
 ما فاكم من الظفر الغيبة وعلموا اصابعكم من الجرح والهرمية عقوبة لكم وقيل انفسهم فانا بكم لدرسوا في سافكم في الاعتماد فاعتم ثول عليكم كما اعتم
 بما نزل عليكم ليرتبه على عصيانكم لستم توالوا على الصبر الشدايد فخرتوا فبنا بعد على نفع فائ وقدر لاحق وقيل لا يربدها والمعولنا اسفوا على
 بها ثم نزل عليكم من قبل انتم من بعد ما اسرا عليكم الامن ان اخذكم القناس من عن اب طلحة وغشينا القناس في المضاف حتى كان السيف يقطع من
 الى احدنا فاحد ثم يقطع فيناخذ والامنة الامن نصيب المعقول قناس من اب طلحة وغشينا القناس في المضاف حتى كان السيف يقطع من
 من الجاهلين بغيره ذكرا من ذكرا على انه جمع من كذا رواية وقرئ منه بسكون الميم كانتا المرة من الامن يغشيه طائفة منكم اي القناس وقراخه والكسا
 بالنار وعلى الامن الطائفة المؤمنون فمما وطائفة من الساقطون قد افتمت انفسهم او قصدهم انفسهم في الجور واصابعهم الاثم انفسهم وطلب
 خلدتها بيطون بالله غير الحق من الجاهل بـبليكم لستم توالوا على الصبر الشدايد فخرتوا فبنا بعد على نفع فائ وقدر لاحق وقيل لا يربدها والمعولنا اسفوا على
 غير الظن الحق الذي يحق بطن الجاهل بـبليكم وهو الظن المختص باليلة الجاهل بـبليكم لستم توالوا على الصبر الشدايد فخرتوا فبنا بعد على نفع فائ وقدر لاحق وقيل لا يربدها والمعولنا اسفوا على
 لئلا من لا من شئ هل لنا بما اراد الله وعدة من الضم الظفر نصيب وقيل اخبر بـبليكم بقتل بن الجرح فقال ذلك المعنى انما مضى قد بـبليكم
 نصر بها ما خيرا فاعلم بـبليكم من الامر شئ او هل بـبليكم عن هذا القهر فيكون لنا من الامر شئ قلنا لا شئ لك الله اي الظن الحق بـبليكم ولولا انه
 فان خرب الله هم الغالبون او القضاء لم يفعل ما شاء وبكم ما بـبليكم هو عارض وقرا ابو عمرو وبعده بـبليكم بالرفع على الابداء بخوف في انفسهم

مَا لَا يَنْبَغُ أَنْ تَكُنْ حَالُكُمْ فِيهِمْ يَقُولُونَ أَيْ يَقُولُونَ مظهرين انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطلين الانكار والندب يقولون ائني
 انفسهم اوادخلوا بعضهم الى بعض وهو يدل من يخفون اواسه تيناف على وجه البيان لدنوكان لئلا من لا شيء كما وعد محمد اوزعم الامم
 كله لله ولا وليا له اولوكان لنا اخيار وقليلهم نرج كما لو كان رأى ابراهيم وغيره فاقبلناهم لئلا غلبنا ولما قبلنا من قتل منافى هذه الحركة
 قل لو كنتم في يوتكم لبر الذنوب كتب عليكم القتل في فضا جنتهم اى يخرج الذين قد الله عليهم القتل كتب اللوح المحفوظ الى مصارعهم ولم
 تنفع للافاته بالدينه ولم ينفعهم احد فاته قد القدر وروىها في صابو قضاة ولا معقب كنه وليكفى الله بما في صدوركم ولينص من صدد
 ويظهر ههنا من اخلاص النفاق وهو علة فعل محذوف اى فعل ذلك لبيتى اعطف على محذوف ليرى لافاد القضاء والصلاح جنة
 وللابناء اوعلى قوله ليلا تحرفوا ليخص ما في قلوبكم وليكشفه تيمره او يخصه من الوساوس والله عليم بذا الصدور مجتباها قبل اظها
 وفيه علة وعيد تنبيه على انه غنى عن الاملاء وانما فعل ذلك لئلا يلو منهن واطهار حال المناهين ان الذين تواتوا فيكم يوم النقي جمعان
 ائما استرهم الشيطان ببعض ما كسبوا يعني الذين اهرقوا دموهم احدا انما كان التنبه انهم ائما ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه
 في انفسهم ابرك المركز والحصر على الغيبة والحبوه لمخالفة النبي صلى الله عليه واله فنعوا النابذ قوة القلب قبل استرلال الشيطان قولهم
 وذلك بسبب نوبتكم فان المعاصي يحجب بعضها بعضا كما اطاعوا قبل استرهم بذكر نوب سلفتهم وكهو القلب قبل اخلاص التوبة
 والخروج من الظلمة ولقد عفا الله عنهم لوتوبهم واعند ادم ان الله غفور للذنوب لئلا يعاجل بعقوبة الذنوب ايوب ائما الذين كانوا توكا
 الذين كفروا يعني المناهين وقالوا لاخوانهم لاجلهم وفيهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم في التمسك بالدين في الارض او اساقبها وبعدها
 للتجارة او غيرها وكان حق اول قوله قالوا الله جاء على حكاية الحال المناهية وكانوا غري جمع غار كعار عفى لو كانوا عفا فاما ما تواتوا فاقولوا
 مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوتهم لم يكونوا مخاطبين به ليحتمل الله ذلك كنه في قلوبهم منتهى بها لواعلى ان اللام العاقبة مثلها في يكون
 لهم عدو اخر ما ولا تكونوا اى تكونوا مشايخه النطق بذلك القول الاعناد ليجعل حشره في قلوبهم خاصة بذلك اشارة الى ما دل عليه النبي
 لا تكونوا مثلهم ليجعل الله شفاعة لكم مثل حشره في قلوبهم فان خالفهم ومضاتهم مما بينهم والله يحكي ويثبت وقلوبهم اى هو المشرى
 الحيوة والمان لا الاقامة والسفر فانه قد نجي المسافر والغاوى عيب القيم والقاعدة والله يتكلمون بغير هدى يلو منين على ان يماثلهم
 وشر ابن كثير حشره والكسا في الباء على انه وعيد للذين كفروا وليكن لهم في سبيل الله وملاى في سبيله وقوا فاض وخرة والكسا بكسر
 الهم مرتبات بها لغفرة من الله وحشرهم بما يحبون جوابهم وساد مستخرج والمغنيان السفر الغراء ليس مما يجلب الموت يهدم الاطراف
 وان وقع ذلك في سبيل الله فاشاء الله من المغفرة والوجه بالموث خير مما يجعون من الدنيا وما فيها لولم يتواتوا في اول قوله على اى حشره قوله
 هلاكم لا اله الا الله تحذرون لاني معبودكم الذي توجهتم اليه بدينهم بهكم الوجه لا لغيره لا محالة تحذرون فيوتى جواء كرههم ثوابكم وقرا فاض وحشرهم
 الكسا في سبيلهم الكسا حشرهم من الله لئلا يعلم ما كان الا حشره من الله وهو ربطه على عطا
 وتوفيقه للرفق لم حتى اغم لهم بعد ان خالفوه ولو كنت قفا اسحق الخلق جافيا غلبت القلب سيرة ففصوا من حولك لتفروا عنك لم يسكو البك
 فاعف عنهم فاجتصم بانه استغفر لهم فاما الله وسأولهم في الانراى امر الحريه الكلام فينا ووضا يصح ان يشا وفيه منظرها رايهم وتطبيقا لتقوم
 وتمهدا لقاعدة سنة المشاورة لامة فادعرت فذا وطنك فلك على ثوب بعد الشورى وكل على الله في مضاميرك على ما هو اصله لك
 فانه لا يقبله سواء وفي فادعرت على التكلم اى فادعرت لك على شئ وعينته لك فوكل على لا تشا وفيه احد ان الله يحب المتوكلين فيضمر
 ويهدى بهم الى الصلاح ان ينظروا الله فلا عا لى ككم كاضر كهم يوم بدر فلا احد يغلبكم وان تجد لكم كما اذن لكم يوم احد فمن رى الذي يصركم من
 في خلة نه ومن بعد الله بمعنى اذا جاوزتوه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على المضى للوكل فحرج على ما يستحق به النصر والله ويحلب عما يستجلب
 خلا من روى الله على كل المؤمنين فليخصوا بالوكل عليه لما علوا ان افا صرناه واموا بانه ما كان لئلا يفعل فماتع بنون ان ينجون في النظم
 فان النبوة متافى الحياية يقال غل شيئا من الغنم فغل غلوا وغل غللا لا اذا اخذت بحفنة والمرو منه ما يراه الرسول عما اثم بدروى
 او قطيفه حراء فقدت يوم بدر فقال بعض المناهين لعلى رسول الله صلى الله عليه واله اخذها او ظن به الروما يوم احد حين تركوا المركز
 للنبي وقالوا انهم ان يقول رسول الله صلى الله عليه واله اخذ شيئا من اوله ولا يقسم الغنائم واما المناهية في النهى للرسول على ما روى في
 انه بعث طلحة فغرم رسول الله صلى الله عليه واله انفسهم على مبعث لم يقسم للطلحة ففعل فلو ان بعض السحقين غلوا لا
 تغلبوا ومناهية فافاض وابن عامر حشره والكسا ويعقوب ان يغل على البناء للمفعول المعنى ما صلح له ان يوجع غالا او اربطه
 الغلوا ففعل يغل اى يباغى يوم القيمة ما رى الذي غلبه على عقبة كما جاء في الحديث اربا احتمل من باله وائتمتم توفى كل نفس ما كسبت
 تعنى جواء ما كسبت فباوكان لا لا يبا قبله ان يوتى ما كسبت عزم الحكم ليكون كالبهوان على المفضو والمباغية ففعله اذا كان كل
 كاسب مجرا بجهل الغال مع عظم حرمه بذلك ولما لا يظنون فلا يقص ثواب طيعهم ولا ينالون عقاب عاصيهم اقس مع رضوان الله
 كن باء رجب ليحيط الله بسبب المعاصي وما اوتى به حشره وليس الضير الفرق بين وبين الرجوع ان الصيغتين يخالفان في الاول لا كل المرجع

فقد اصابه الخروج في طلبه قال لا يخرج من معاليهم حتى يلقوا بالمرحوم مع جماعة حتى يلقوا بالمرحوم الاسدي على ثمانية ايام من
من الدين وكان اصحابه الفرج فقاموا على انفسهم حتى لا يوتروا الاجر والى الله الرعية فلولا شركهم قد اهووا قبل الذين قالهم الناس بغير
الركب الذين استقبلهم من عبد الله بن مسعود الاسدي واطلوا عليه الناس لا تتر من جسدك حتى تفلان بركب الخيل ماله الا فرس واحد
لانه انتم من الدين واذ اوعوا كل امرئ ان الناس من جسدكم فاشكواهم يعني باسفيان واصحابه وروى انه نادى عند انصرافه من احد
ما يحل هو عند موسم بل لفايد ارضيت فقال عليه السلام ارضيت فقال عليه السلام ان شاء الله فكان الله فلما كان الغالب خرج في هذا حتى
من الظاهر فانزل الله الرعية فليدله ان يخرج فتره ركب من عبد الله بن مسعود من الدين المدينة للسيرة فطر لهم حمل بعير من مدين ثم بقوا السبل
وقيل في نعيم بن مسعود وقد قدم معتمدا له ذلك في الترمذي في غير موضع فخرج نعيم فوجد السبلين يتعصرون فقال لهم انهم في دياركم فامضوا
في منكم الا شربا فترى ان يخرجوا وقد جمعوا لكم فخرجوا فقال عليه السلام الذي نفسي بيده لا يخرج من دياركم حتى يخرج في سبعين ايام حتى يلقوا
حبنا الله ونه الوكيل فترى انهم ايماننا الضمير المستكن للقول الصادق لفاعله ان ارد به نعيم وحده والباقي للقول لهم والمعنى انهم لم يلقوا
اليوم يضعفوا بل بقيت به يقسم بالله وزاد ايمانهم واطهر واخبره الاسلام واخبروا النبي عنه وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص
ويضد قول من يزعم ان قلنا باو رسول الله صلى الله عليه وآله الايمان يزيد وينقص قولهم بل بقيت به يقسم بالله وزاد ايمانهم واطهر
السار وهذا من اظهر ايمانهم على الطاعة من جملة الايمان وكذلك يجعل فان البقية من ادب الا لاف ذكره النامد وناصر الحجة والبرهان
محسنا وكافنا من احبنا كفاه وبذل على انتم بغير الحجة لا يستفيد بالاصالة تعريفا في قولك هذا رجل حسيب فقيم الكوكب انتم الموكل
البرهان فاقبلوا فخرجوا من ديارهم فترى انهم عافوا وقاتلوا على الايمان وزادوا فيه فترى انهم في التجارة فانهم اقوا بدوا وانوا لاجهاسا
فاجتروا ورجوا انهم ساءوا من جرحه وكيد عده وبقوا رضى الله الذي هو سباط الفوز في الدارين بجرأتهم وخروجهم والله ذو فضل
عظيم وقبض عليهم بالنسبة وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والنصب الدين والتميز لاجرة على العدة وبالجملة
كل ما يسوهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا من الله وقبض فيه بحسب الخلف فخطبته راي حيث حرم نفسه ما فاز به اياما
التعطيل لم يذهب المقبط نعمنا او باسفيان والسيفان خبركم وما بعده بيان لشدة اوصافه ما بعده خبره ويجوز ان يكون الاشارة
الى قوله تعالى فلهذه صفات انما ذكره قول الشيطان يعني ابليس عوق ولباءه الفا عدين عن الخزي مع الرسول عليه السلام او خوفكم اولاءه
الذين هم ابوسفيان واصحابه ولا تتفاوتكم لغة بل الناس الثاني على الاول الى الاولاء على الثاني وحقا في مخالفة امرى في هذا
مع رسول انكم توفيق فان الايمان يتفقوا بشار خوف الله على خوف الناس لا يخرجون الذين ليسوا رعون في الكفر يفتنون فيمرحوا
عليهم المناقون من المتخلفين او قد اوردوا عن الاسلام والمسلم لا يخرجون خوفهم وروى عن ابي عبد الله قوله انهم لم يتركوا الله شيئا الى
يضر والاولاء الله يضرهم في الكفر ما يضرهم بها انفسهم وشيئا يحمل المفعول والمصدر بل الله ان يجعل لهم خطا في الآخرة فيضيا
من التوبة الآخرة وهو يدل على تادي طغيانهم وموتهم على الكفر في كراهة الارادة استشارا بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون
فيهم حط من جنون مساو عنهم الى الكفر فبلغ انفسهم بل لهم خطا في الآخرة وكم عذاب عظيم مع الله عن الثواب الذين استمروا الكفر
بالايمان لربنا الله شينا وكم عذاب عظيم بل لهم خطا في الآخرة وكم عذاب عظيم مع الله عن الثواب الذين استمروا الكفر
فترى انما في انفسهم خطاب للرسول ولكل من يحب الذين مفعول انما لم يمدل من انما انفسهم وحدها القول على البدل
هو يوجب عن المفعول كقوله ام تحب انهم يجمعون والمفعول الثاني على تقديره مضاف مثل لا تحب الذين كفروا واصحاب الاثم
في خبره انفسهم او لا تحب حال الذين ان الاملاء خبر لا انفسهم وما مصدرية وكان حتما ان تفصل في الخط ولكنها وقعت منضلة في
الامام فاتبع وقر ابن كثير ابو عمر وعاصم والكاسي يعقوب لبا على ان الذين فاعل ان مع ما في خبره مفعول فتح سمعته في جميع القرآن
ابن عامر وعاصم وقر الاملاء الاملاء واطالة العرو قيل تحبهم وشأنهم من اهل القصد والرخي لها الطول ليعرف كيف شاء انما على حكم
ليزاد انما استنبطنا هو القلة المحكم على او ما كانت الاملاء واما الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقر انما بالفتح وبكسر الاولى ولا
بحسب بالياء على معنى لا يحسن الذين كفروا ان املا فاعل انهم لا بد من التوبة والدخول في الايمان وانما على حكم خبر اخر
الفعل مفعول ومعنا ان املا فاعل خبر انهم وقرادوا فاعل منهم وقرادوا فاعل منهم وقرادوا فاعل منهم وقرادوا فاعل منهم
اي لم يردوا انما مفعول عذابهم ما كان الله ليبدل المؤمنين على ان لا تتركوا حتى تتركوا من الصليب الخطاب لعامة المخلصين
المتأذين في عصره والمصلحة لا تتركوا مخلصين من مفسدكم حتى يميزوا بين المخلصين والذين كفروا واصحاب الاثم
الساعة التي لا يصبر عليها ولا بدع لها الا التخلص بالاصون منكم كذل الاموال الا نفس في سبيل الله ليخبر به بواطنكم ويسدل ثيابه
وفرى حرقه والكاسي حتى يبينها وفي الانفال يضم الياء وفتح الهم وكسر الياء وتشددها والباقون بفتح الياء وكسر الهم وسكون الياء
كان الله يطلعكم على الغيب لكن الله يحب من سبى من ثأر او ما كان الله ليو احكمه على الغيب فطلع على ما في القلوب من كفر وايمان

الرحمن

ولكنه يحبني لرسالة من شاء فوحي اليه ويجز به بعض الغيب او ينصب له ما يدل عليها فامثوا بالله ورسله بصفة الاخلاص و بان فعلوا
وحده مطاعا الغيب فعملهم عبادا يحبهم ولا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما اوحى اليهم وروى لنا الكفرة قالوا ان كان محمد ^{صلى}
عليه السلام صادقا فلنجدنا من يؤمن بنا ومن يكفر فتركت عن الشك انه عليه السلام قال عرضت على ابي عبد الله عليه السلام من يؤمن بنا ومن يكفر فقال انما
انتم عن الله بعين من يؤمن به ومن يكفر عن الله لا يعرفنا قلنا ان تؤمنوا حق الايمان وتنفقوا العفاق فلنكم اجر عظيم لا يقادق قد روي
يحسن الذين يتبعون بما اناهم الله من فضله فخير لهم الفان فيه ما سبق ومن قرأ بالناء قد مضى فالبطابق مفعوله اي لا يحسن
يحل الذين يتبعون هو خير لهم وكذا قرأ بالناء ان جعل الله اهل ضمير من يحسن جعله الموصول كان المفعول فخير الرسول الاول
محمد في الدلالة يتبعون عليه ولا يحسن الجلاء بخلاف هو خير لهم كل من اوى النخل شجره لاستجلاب العقاب عليهم سبطون ما يحلوا
القيمة بيان لذلك الغنى سيلون وبال ما يحلوا به لزام الطوق وغنى عليه السلام ما من رجل لا يودى قوة ماله الا جعله الله شجاعا
في غفيرة يوم القيمة لله ميراث السموات الارض له ما فيه مما يورث فالحق ولا يتبعون عليه بما اولا لا ينفقون في سبيله وان يورثهم
ما يسكونه ولا ينفقون في سبيله لجلالهم ويبقى عليهم الحق والعقوبة والله بما تعملون من المنع والاعطاء خير فيكم وقراننا و ابن عباس
وعاصم و حمزة والكسائي بالناء على الالتفات وهو ما بلغ في الوعد لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله قضى لكم الغنبا قاله اليهود لما سمعوا
من روى الذي يقرض الله وروى انه عليه السلام كتب مع ابي بكر اليه وروى في قناع يدعونه الى الاسلام واغام الصلوة وابناء الكوفة و
يقضوا الله قرضا حسنا فقال انما من عاروا ان الله خير من سأل الله فظلم ابو بكر وقال لولا ما بيننا من العهد لضرب غنك فشاك الى رسول الله
ومحمد ما قاله فتركت المعنى انه لم يخف عليه ان الله اعلمهم العقاب عليه شككنا قالوا او قلتم لا ينبغي ان يكونوا في صحايف الكتب وسقط في
علينا انهم لا نكلمه لا نكلمه عظمه وهو كبرياء الله اسمها ما قران والرسول لذلك نظير مع قتل الانبياء وفي تفسيره على ان ليس اول جبره ان يكونه وان من
اجراء على قتل الانبياء لم يستبعد من هذا القول فخره سيكسب بالبا في ختمها وفتح الناء وقلتم بالرفع وهو قول الباء وتقولون وقول اعذاب
الحي اي تنتقم منهم بان تقول لهم وقول اعذاب المحر وفيه مبالغة في الوعد والدوق ادراك الطموح على الاقناع يستعمل الادراك سائر المحسوسات
والحال وذكره هنا ليعلم ان العذاب يرب على قولهم الناس عن الجحيم والها على المال غالب حاجة الانسان اليه فيحصل المطامع ومعظم الجحيم في خوف
ولذلك كثرة الاكل على المال تلك اشارة الى العذاب بما قد امكنكم من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبرا لا بدى عن الاصل ان
اعلمنا ان الله لا يترك ظلام للعبيد عطف على ما تقدمت سبيله للعذاب من حيث ان الظلم يستر العبد القسري ثابته الحسن ومعاقبة المحي
الذين قالوا لم كتب الاية في ما لك حتى تخافهم وهب يهودا ان الله يمد لنا اسرا في النور متروا صا فان كانوا لرسول حتى لا يتأثروا
ناكله لنا لان لا رسول حتى يثابها هذه النجدة الخاصة التي كانت لنبيا بنى اسرائيل وهون قبر قبره بان يقوم النبي عليه السلام فبدعوا قتل
نار سماوية فناكله اي عجلها ما لا حرق وهذا من مغرطهم واما طيلهم لان كل النار الفان لم يوجب ان يكون من جنة في
سائر النجرات شر في ذلك فادعاه كرسى من قبله بالبيان في ما الذي فاعلم قد قاموا في انهم صادقة من تكذيب لزام بان رسلا جاءهم
قبله كركوبهم في محجر اخر موجبة للتسديد بما اتهموه فقلوهم فلو كان الموجب للتصديق هو الايمان به وكان توفيقهم وامنانهم عن
الايمان لاجله قالوا لم يؤمنوا من جاء به معجرات اخر واجز على قوله فان اكدوا هذا كذبنا نسل من قبلك جاءوا بالبينات والبر واليكابر
لنيل نسبة الرسول من كذب في قوله اليهود والبر جمع زور وهو كذاب المقصود على الحكم من يبرئ التثا اذا حبسته الكاتبة عرف القرآن ما تضمنه
الشرع والاحكام ولذلك جاء الكاتبة الحكمة متعاطفة في ثمانية الفان وقيل ان الزبر الموعظ والزبر من زبرته اذ اجبرته وقرأ ابن عامر ما زبر
وهشام وبالكاتب عادة الجار للدلالة على انها معاجلة للبيان بالذات على نفي انفة النور في علة وعبد المصدق والمكذبة في تحذير انفة الموت
بالنصب مع النون وحذير كونه فالفقيه غير مستعبد لادراك الله الاذليل وانما توفون بخورك كعطفون جزاء انكم جزا ان كان او شرا فاما
واما يوم القيمة يوم ما يكم عن القبور ولفظ التوفية يشعر بانها قد يكون فيها بعض الاجور وبوجه قوله عليه السلام القبر وضرة من باض الجنة
او حفرة من حفرة النيران فمن يخرج عن الناء فيبعثها والخرقة في الاصل كبر النج وهو الجذير في الجنة وادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة
الغور الظفر بالعبارة عن النبي عليه السلام ارجب ان يخرج عن النار فادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة فادخل الجنة
ما يحب ان يوقى اليه ما الجنة الغيبا اي لئلا يهاوز خارفها الا معان العرف وشبهها بالمشاع الذي يدبر على المسام وغير حتى يشرب به وهذا
لمن اشرها على الآخرة فاما من طلبها الآخرة فله مناع بلاغ والغرر مصدر اوجع غار كسبوا اي الله ليحسب في اموالكم بتكليف لا
ويما يصيب من الاثان وانفسكم بالجهاد والقتل الاسير الجراح وبما بر عليها من الجوارح والامراض الداعية كمنع من الذين ادنوا الكاتبة
من يكم من الذين اشركوا ادى كبرهم من حياء الرسول عليه السلام والظفر الذين وعاء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك قبل وقوعه البوط
انفسهم على الصبر الاحمال ليستعد للقاء حتى لا يهتكم من زلها فبعضه وان قصير على ذلك فتسولنا هذه امر الله فان ذلك يعني الصبر
والظفر من غير الامور من غير ما لا مور التي تجب العزم عليها الوما عزم الله عليه امر به وبالغ فيه العزم في الاصل ثبات الراى على الشئ
في اجل جلاله حدثت في

[illegible][illegible]

[illegible]

فاقطعوا ايديهم واوعضوا ارجلهم بالاعانة والشران الله كان ثوابا جديما علمه الامم بالاخر وتروى المذمة قيل هذه الآية ما فعله على الاول
نزهة لا كان عقوبة الزناة الاذى ثم الحجة ثم الجدة وقيل الاول في التحامان وهذه في الزناة والى ان في الزناة ايما التوبة على الله اي ان
قبول التوبة كالحج على الله بمقتضى وعده من ثواب عليها اذا قبل توبته للذين يقولون التوبة سبيل من يأسفها فان ارتكبا الذنب سفه
تجاهل لذلك قبل من عصى الله فهدى جاهل حتى يرفع من جهالة ثم يتوبون ثم يرجعون من ان يهرب في قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر احدكم
الموت قوله صلى الله عليه وآله ان الله يقبل توبته عبدا ما يرجع من ذنوبه قبل ان ياتي الموت فربما لا انما الجدة فربما يقبل لقوله فلا شاع الدنيا قليل او قبل ان ياتي
في ثوبهم جنة فطبع عليها فهدى عليهم الرجوع ومن المتبعض ان يتوبون في اخر من الزمان القريب الذي هو ما قبل ان ينزل بهم سلطان الموت
او يربح السوء فالذي يقول الله عليهم وعده بالوفاء بما وعدهم وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله وكان الله يعلم ما علم باخراصهم في التوبة
حكيم والحكيم لا يعاقب الناس كسب التوبة للذين يقولون الشيطان حتى اذا حضر احدكم الموت قال اني تبت لان ولا الذين يموتون وهم كفار سوى
بين من سوف التوبة الحضور الموت من القسوة والكفار وبين من مات على الكفر في التوبة للمساكين في عدم الاعتدال بها في تلك الحالة فكانت ذنبا
وتوبة هؤلاء وعدم توبته هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون بالسوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون الشيطان المساقون لضاعف كفرهم
وسوء اعمالهم والذين يموتون الكفار والذين عتوا فاعلم انما ناكيد عدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب عدل لهم لا يتغير عدالهم
مضى شاء والاعتدال التوبة من العباد وهو العدة وقيل اصله اعدنا فابذل الدال الاول انما ياتيها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترهبوا النساء كرهنا
كان الرجل اذا مات لم يحضره الفى توبة على امرته وقد انا حق بها ثم ان شاء تزوجها بصدق الاول ان شاء تزوجها غيره واخذ صداها وان شاء
عصله القنفذ بما ورثت من زوجها فهو اعز ذلك قيل لا يحل لكم ان تاتوا نساءكم على سبيل الارث فزوجوهن كما رهاهن لذلك او مكرها
عليه قرأه خوة والكسلى كرها ما القم في مواضعها الغنا وقيل بالقسم المشقة والقسم ما يكره عليه لا يعضلوهن لئلا يفتوا ببعض ما استهوز
عطف على ان تروا ولا لتاكيد النفي ان لا تمنعوهن من التزوج واصل الفصل الضعيف بقا العصل للجماعة قبل المطالبة مع الانواع كما لو اجبوا
النساء من غير جاحد ورغبة حتى يرضوا منهن او يتخلعن بهن من قبل ثم الكلام بقوله كرهنا ثم خاطبنا لزوج ونهاهم عن العصل لان باين فيما جازي
كالشور وسوء العشرة وعدم العطف قرأ ابن كثير ابو بكر فاحشة مبينة هناك في الاخبار والطلاق ففتح الياء والباون بكسر فيهن والاستئذان
من ثم عام الطرف المفعول تقديره ولا تعضلوهن الا في الداء الاول ان باين بفاحشة او لا تعضلوهن لعلها الا لان باين بفاحشة وعاشرة
بالعطف في الاضافات الفعل والاحمال في القول فان كرهتموهن فعلى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله في غير كثير اي فلا تفاوهن في كراهة التفريق
فانها تترك ما هو اصله دينيا واكثرهن او قد تحبها ما هو بخلافه في نظرهم لما هو اصله للدين والى ان في الخبر وعنى الاصل علمه الخرافة فاقم مقام
والعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فعلى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وان اردتم استبدال النج مكان رجع فقلوبكم مرة وتزوج اخرى وانهم
احد من اي احادي الزوجان جمع الضميمة تزاود بالزوج الجنس فخراما لاكثر اقل فاحشة شيئا اي من الفطارات اخذت منهن ما واثمتا
منها استهام انكار وتزوج اي فاحشة من باهين واكثر ويجعل الضميمة العلة كما في قولك صدقت عن امرجينا لان اخذت بسببها انهم
واقترنهم لما تم قيل كان الرجل منهم اذا اراد جديا بهت التي تشر بفاحشة حتى يلجأها الى الاضداد منها اعطاهما نصف الى تزوج الجديد
فهو اعز ذلك اليه مان الكذب الذي يهين المكذب عليه قد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسره ههنا بالظلم وكيف فاحشة وقد اضمي ضمكم
الى بعض نكاح لا سحراد المهر والحال انه يصل اليها بالمال مستدخلا وتزويجها واخذت منكم ميثما فاعلينا عهدا وشيئا وهو حق الضحية والمان
او ما اوثق الله تعالى عليهم في شأنهم بقوله فامساكن بعرف وشرع باحسان او ما اشار اليه التفسير على قوله اخذتوهن بايمان الله
استعملتم فزوجتم بكلمة الله ولا تكونوا اما نكح اما لا تكونوا الذي تكلموا به اياه كرهنا وما دون من لا اراد به التصفير وقيل ما مصدرة على ادم
المفعول المصدر من النساء وبيان ما نكح على الوجهين اما ما سلف استثناء عن العنى اللازم للمنفق كما تم قبل فحقنوا العقاب بنكاح ما نكح اياه
اذا ما سلف ومن اللفظ للمباينة في التحريم والتعظيم لقوله وعجبهم غير ان سبوقهم من قول من نكح الكائن في الحرة لا تنكحوا احدا من اياه كرهنا
ما سلف ان مكنتكم ان تنكحوا وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما سلف فانه لا سواخذة عليه لانه مقدر ان يكره فاحشة ومقتضاها
للتباعد عن نكاح من كان فاحشة عند الله ما حصر فيه لا من الامم مقنونا عند في المروءات لذلك معنى لدليل من رغبة امير المقيمين في سبيل
سبيل من يراه ويفعله حرمتم عليكم انما كنتم بناتكم واخوانكم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم
لان معظم ما يقصد منهن ولا تلتفتن الى الفهم كغيره الاكل من قوله حرمتم عليكم البهنة ولا تراجله وما بعده في النكاح وانما كنتم مخرج
لذلك ان ذلك من ذلك وان علمت بناتكم فتناول من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها
الباقيات العدة كل انقضى لهما من ولدتها واولادها كل انقضى لهما من ولدتها فربما او بعد او بنات الاخ وبنات الاخ
فتناول القرى والبعدى فاما كنتم الا لا ارضاء كنتم واما كنتم من ارضاء غيركم الله الرضا عن غيركم الله الرضا عن غيركم الله الرضا
واما ما حصر من البنات الرضا عن الله الفعل الذي وعليه اللين قال صلى الله عليه وسلم من الرضا ما حرم من الرضا استثناء
عن امير المؤمنين عليه السلام فنبذ له فان تادوا فابعدوا قال بعض الله له فقال الى متى قال حتى يكون الشيطان هو المحرم ثم يقولون من يراه

في قوله صلى الله عليه وآله ان الله يقبل توبته عبدا ما يرجع من ذنوبه قبل ان ياتي الموت فربما لا انما الجدة فربما يقبل لقوله فلا شاع الدنيا قليل او قبل ان ياتي
في ثوبهم جنة فطبع عليها فهدى عليهم الرجوع ومن المتبعض ان يتوبون في اخر من الزمان القريب الذي هو ما قبل ان ينزل بهم سلطان الموت
او يربح السوء فالذي يقول الله عليهم وعده بالوفاء بما وعدهم وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله وكان الله يعلم ما علم باخراصهم في التوبة
حكيم والحكيم لا يعاقب الناس كسب التوبة للذين يقولون الشيطان حتى اذا حضر احدكم الموت قال اني تبت لان ولا الذين يموتون وهم كفار سوى
بين من سوف التوبة الحضور الموت من القسوة والكفار وبين من مات على الكفر في التوبة للمساكين في عدم الاعتدال بها في تلك الحالة فكانت ذنبا
وتوبة هؤلاء وعدم توبته هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون بالسوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون الشيطان المساقون لضاعف كفرهم
وسوء اعمالهم والذين يموتون الكفار والذين عتوا فاعلم انما ناكيد عدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب عدل لهم لا يتغير عدالهم
مضى شاء والاعتدال التوبة من العباد وهو العدة وقيل اصله اعدنا فابذل الدال الاول انما ياتيها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترهبوا النساء كرهنا
كان الرجل اذا مات لم يحضره الفى توبة على امرته وقد انا حق بها ثم ان شاء تزوجها بصدق الاول ان شاء تزوجها غيره واخذ صداها وان شاء
عصله القنفذ بما ورثت من زوجها فهو اعز ذلك قيل لا يحل لكم ان تاتوا نساءكم على سبيل الارث فزوجوهن كما رهاهن لذلك او مكرها
عليه قرأه خوة والكسلى كرها ما القم في مواضعها الغنا وقيل بالقسم المشقة والقسم ما يكره عليه لا يعضلوهن لئلا يفتوا ببعض ما استهوز
عطف على ان تروا ولا لتاكيد النفي ان لا تمنعوهن من التزوج واصل الفصل الضعيف بقا العصل للجماعة قبل المطالبة مع الانواع كما لو اجبوا
النساء من غير جاحد ورغبة حتى يرضوا منهن او يتخلعن بهن من قبل ثم الكلام بقوله كرهنا ثم خاطبنا لزوج ونهاهم عن العصل لان باين فيما جازي
كالشور وسوء العشرة وعدم العطف قرأ ابن كثير ابو بكر فاحشة مبينة هناك في الاخبار والطلاق ففتح الياء والباون بكسر فيهن والاستئذان
من ثم عام الطرف المفعول تقديره ولا تعضلوهن الا في الداء الاول ان باين بفاحشة او لا تعضلوهن لعلها الا لان باين بفاحشة وعاشرة
بالعطف في الاضافات الفعل والاحمال في القول فان كرهتموهن فعلى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله في غير كثير اي فلا تفاوهن في كراهة التفريق
فانها تترك ما هو اصله دينيا واكثرهن او قد تحبها ما هو بخلافه في نظرهم لما هو اصله للدين والى ان في الخبر وعنى الاصل علمه الخرافة فاقم مقام
والعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فعلى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وان اردتم استبدال النج مكان رجع فقلوبكم مرة وتزوج اخرى وانهم
احد من اي احادي الزوجان جمع الضميمة تزاود بالزوج الجنس فخراما لاكثر اقل فاحشة شيئا اي من الفطارات اخذت منهن ما واثمتا
منها استهام انكار وتزوج اي فاحشة من باهين واكثر ويجعل الضميمة العلة كما في قولك صدقت عن امرجينا لان اخذت بسببها انهم
واقترنهم لما تم قيل كان الرجل منهم اذا اراد جديا بهت التي تشر بفاحشة حتى يلجأها الى الاضداد منها اعطاهما نصف الى تزوج الجديد
فهو اعز ذلك اليه مان الكذب الذي يهين المكذب عليه قد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسره ههنا بالظلم وكيف فاحشة وقد اضمي ضمكم
الى بعض نكاح لا سحراد المهر والحال انه يصل اليها بالمال مستدخلا وتزويجها واخذت منكم ميثما فاعلينا عهدا وشيئا وهو حق الضحية والمان
او ما اوثق الله تعالى عليهم في شأنهم بقوله فامساكن بعرف وشرع باحسان او ما اشار اليه التفسير على قوله اخذتوهن بايمان الله
استعملتم فزوجتم بكلمة الله ولا تكونوا اما نكح اما لا تكونوا الذي تكلموا به اياه كرهنا وما دون من لا اراد به التصفير وقيل ما مصدرة على ادم
المفعول المصدر من النساء وبيان ما نكح على الوجهين اما ما سلف استثناء عن العنى اللازم للمنفق كما تم قبل فحقنوا العقاب بنكاح ما نكح اياه
اذا ما سلف ومن اللفظ للمباينة في التحريم والتعظيم لقوله وعجبهم غير ان سبوقهم من قول من نكح الكائن في الحرة لا تنكحوا احدا من اياه كرهنا
ما سلف ان مكنتكم ان تنكحوا وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما سلف فانه لا سواخذة عليه لانه مقدر ان يكره فاحشة ومقتضاها
للتباعد عن نكاح من كان فاحشة عند الله ما حصر فيه لا من الامم مقنونا عند في المروءات لذلك معنى لدليل من رغبة امير المقيمين في سبيل
سبيل من يراه ويفعله حرمتم عليكم انما كنتم بناتكم واخوانكم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم واما كنتم
لان معظم ما يقصد منهن ولا تلتفتن الى الفهم كغيره الاكل من قوله حرمتم عليكم البهنة ولا تراجله وما بعده في النكاح وانما كنتم مخرج
لذلك ان ذلك من ذلك وان علمت بناتكم فتناول من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها واولاد من ولدتها
الباقيات العدة كل انقضى لهما من ولدتها واولادها كل انقضى لهما من ولدتها فربما او بعد او بنات الاخ وبنات الاخ
فتناول القرى والبعدى فاما كنتم الا لا ارضاء كنتم واما كنتم من ارضاء غيركم الله الرضا عن غيركم الله الرضا عن غيركم الله الرضا
واما ما حصر من البنات الرضا عن الله الفعل الذي وعليه اللين قال صلى الله عليه وسلم من الرضا ما حرم من الرضا استثناء
عن امير المؤمنين عليه السلام فنبذ له فان تادوا فابعدوا قال بعض الله له فقال الى متى قال حتى يكون الشيطان هو المحرم ثم يقولون من يراه

[illegible][illegible]

بيان لذلك اي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب الكسب من اجله فالله والفضل للرجال بالجدد القدره قال عليه السلام ليس الايمان
ما بقى وقيل المراد بنصيب الميراث وتفضيل الوتر بعضهم على بعض في جعل ما قسم لكل منهم على حسب عرف من حاله الوجوب للزيادة والنقص كما
المكتسبه واستلوا الله من فضله اي فتمولوا الناس استلوا الله منه من خزانته التي لا تنفد وهو يدل على ان الله هو المحمد ولا يتموا واستلوا الله
من فضله ما يقربهم ويوقه اليكم وقرابن كثير وكافي سئلوا الله من فضله وسلمهم وفعل الذين وشبهه اذا كان امرهم اجمعين قبل التين ولو
اوفاء وبغيرهم في حرقه في الوصف على اصله والياقون بالهزة ان الله كان بكل شيء عليما فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبيان رضى
ان ام سئلوا قالت يا رسول الله صل الله عليك يا رسول الله لا تنزعوا ايماننا نصف الميراث لئلا نكافى ارباب الاقران ولكل جيلنا مولانا بما تركه
الوالدان والاقرابون اي لكل تركه جعلنا وانا نطو لها ونحرقها ومما تركه لسيان كل مع الفضل بالاعمال ولكل منب جعلنا وانا نطو لها
على ان من صله مولانا لا تنزع عنى الوتر في تركه ضمير كل الذين والاقرابون استيناف مفسر للوالدين في خروج الاولاد فان الاقرابون لا ينفذون
كما لا ينفذون والوالدان او لكل يوم جعلناهم من الاخطا مما تركه والوالدان والاقرابون على ان جعلنا مولانا حصة كل واحد والراجح الجواز وعلى
هذا ما نقله من ميسناه وخبر الذين عاهدت انما انكم مولى الموالاة كان الخليف هورث السدس من مال خليفه ففتح بقوله ولو لولا الاصنام بعضهم
اول بعض عن ابن حنيفة لو اسد رجل على يد رجل فاعاد على ان ينعادوا ويتوارثوا حتى وورثوا والاخراج على ان العقد عقد النكاح وهو
مبداء ضمن معنى الشرط وخبره فانهم نصيبهم ومنصوب بعضهم بمسرم ما بعدة كقولك وفيها فاضربه ومعطوف على والوالدان وقوله فانهم
نصيبهم جملة مسبية على الجملة المنفذة مؤكدة لها والفضل للوالدين والكويتون عقدت بمقود عقدت عودم ايمانكم بخديف الهوى واتيتم الصبر
المضايقة بام حلف كالحلف في الفراء والاخرى ان الله كان على شيء شهيد لهداية على منع نصيبهم الرجال واما من على النساء يقولون
عليهم قيام الولاة على الرعية وعلى ذلك ما بين موهبة وكسب فقال يا فضل الله بعضهم على بعض بسبب فضله الرجال على النساء بكمال العمل
وحسن التدبير من هذا القوة في الاعمال الطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامانة والولاية واما في الشاغل الشهادة في جميع القضايا ويجوز
الجهاز والجمعة ونحوها والنصيب زيادة السهم والميراث الاستبداد بالفرق وبما التقوا من الوالدين في كسبهم من الميراث التقفد روى ان
ان سعد بن الربيع احد فقهاء الاضار نشر عليه الميراث جريد بن عبد بن ابي هبيرة فظمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فشكى فقال صلى الله عليه وسلم انما تقصصه فقل فقال ردوا امر او اراد الله امر او اراد الله الذي اراد الله حبرا فانما طاعت الله فانما
بحقوق الاذواج حافظان للغير لواجب الغيب يحفظ في غيب الاذواج ما يحجب حفظه من الاضيق المالى عند علي السلام خبر النساء امره ان
نظرت اليها سران ان امرها الطاعن اذا غيب عنها حفظان ما لها ونفسها ما في الاية وقبل الاسراء ما يحفظ الله بحفظ الله يا هبيرة بالكا
على حفظ الغيب تحت علمه بالوعود الوعد والتوفيق له او بالذي حفظه الله تعالى فهو علمهم من امرها للنفقة والقيام بحفظهم في الدين عنهم
قرئ بما حفظ الله بالنسبة على ان ما موصولة فانما لو كانت مصدرة اليه لم يكن بحفظ فاعاد المعنى بالامر الذي يحفظ حتى الله تعالى واطاع وهو
النفقة والتنفقة على الرجال الذي يتكافون ثلثون فمن خصصا منهن وترهقن عوطا وعة الاذواج من الشر فظنوهن من الهوى فمن في المضاجع في
المرأة فلا تدخل من تحت الحنف ولا مباشر من فيكون كتابه عن الجماع وقيل المضاجع المباشرة لا يباينوهن واضرر لو هن بعض من باع غير مخرج
ولاشائين والامور الثلثة من شبه يفتي في يلج فيها فان اطلقكم فلا تنفقهن عليهن سبيلا بالزوج والاباء والمعوق فلو اعينهم النعوض و
اجلوا ما كل منهم كان لم يكن فالنائب عن الذنب كمن ذنب له ان الله كان عليا كبيرا فاحذروه فانه قد علمكم منكم على من تحت يديكم او
انه على علوشا تبتجوز عن سبيئكم وتوبع عليكم فانتم حق بالعقود عن زواجكم او امره على بكن ان يظلم احد او يقص حقة وان ختم شقائق
بليها مخطا فابين المروءة وجهه صغرها وان اعجزكم كرها الجري ما يدل عليها واما في الشقاق الى اطلاقها لاجور الجري المعقول بركن قوله ما ساد
الليل اهل الزنا والفاعل كقولهم هادوك صائم فاجتو حكا من اهلكه وحكا من يهلكها فاجتو ايها الحكم من استسبه عليك كما حال التبين
الامر او اصلاح ذات البين بجلاد وسيط يصنع الحكومة ولا صلاح من اهله واخر من اهله فان الافاد يعرفون باطن الاحوال للصلاح و
هذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الاجانب جاز وقيل الخطاب للاذواج والزوجات واستأله على جواز الحكم والاطهار بالنسبة لصلاح ذات
البين او لتبين الامر ولا يلبان الجمع القرني لالابان الزوجين وقال مالك ان نكاحا ان وجد الصلاح فيمن يربها اصلاحا يوفق الله عليها
الفضل الاول للحكيم والثاني للزوجين ان قصد الاصلاح اوقع الله بحسن سعيها الموافقين الزوجين وقيل كلاهما الحكيم اي ان قصد الاصلاح
يوفق الله بينهما بالتفق كلمتها ويتفق مقصودها وقيل للزوجين اي ان زاد الاصلاح وزوال الشقاق وضع الله بينهما الالف والوفاق وتبين على
ان من اصبح مذهب فيما يجراه اصبح الله مبعثا ان الله كان عليا جبريل بالو امره بالو ان يوفق الله فيمن يربها اصلاحا يوفق الله عليها
وكذا في سببها صغرها او غيرها من الاشرا نجلتها او خفها واولا الذين اجنبا انا احسن ولو بدى القرية وبصاحب القرية والبنا في المساكين
والجار الذي القرية الذي توجب جوار وقيل الذي مع الجوار رب نصال يتلج من وقرى بالنسبة على الاختصاص بطلبها لحفظه والجار الجنب
المعبد الذي لا يوافق له وعنه عليه السلام الجيران ثلثة فجاره ثلثة حق الجوار حق القرية وحق الاسلام وجار له حقان نحو الجوار وحسن

[illegible][illegible]

[illegible]

عَلَّامٌ

[illegible]

واضحی

[illegible]

النسب

واخرى بمعان النصفين والرمضان الى اوج العرفان حق اطلعوا على الاشياء واخبروا على ما هم عليه باثم الشهداء الذين اتقى بهم المص
على الطاعة والجد في اظهار الحق فزيدوا بهم في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صبروا على اعمارهم في طاعة واموالهم في مرضان ذلك فزادوا
النعيم عليهم هم العارفون بالله تعالى هؤلاء اما ان يكونوا باغبين ورجلة لقمان او واقفين في مقام الاستدلال اليه ان والاولون اما ان
ينالوا مع النعماء الغيرة بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريبا وهم الانبياء عليهم السلام ولا فيكونون كمن يرى الشيء بعيدا وهم الصديقون والآخر
اما ان يكون عرفانهم بالبراهين الفاطمية العلماء التي سمحوا لغيرهم شهادة الله تعالى في ارضه ما ان يكون اماما وان كان فاضلا فظهر
اليها نفوسهم وهم الصالحون وحسن ذلك في معنى التعجب فيفاضل القسري الحال لم يحج لا يقال الواحد للجمع كالصديق والامة اريد
وحسن كل واحد منهم رفيقاروى ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله انا هو ما وقد نزلت في جملة من فاضل العرفان في وجع
غير ان اولئك اشتقت اليك استوحش وحشة شديدة حتى التاك ثم ذكرت الاخرة فحفت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع
الساكنين وان دخلت الجنة كنت في منزلة من منزلك وان لم ادخل فذلك حين لا اراك ابد فذلك إشارة الى الماطمين من الاجر
ومناجاة من رفقة النعم عليهم والفضل هؤلاء النعم عليهم من ربهم الفضل صفوة من خلقه افضل خبر من الله حال العامل فيه
معنى الاشياء وكفى بالله علما بجزء من طاعة بمقادير الفضل استقامت اهلها يا ايها الذين آمنوا اخذوا حذركم فمقطوا واستعدوا للاخ
والخير والحد كذا لا خير الاخر فويل ما يجد به كالحشر السراح فافترقا فخرجوا الى الجهاد بآيات جماعات متفرقة جمع بينهم من ثبوت على
فان تشبهوا اذ كنتم متفرقة محاسنة وجمع ابيهم على شين جبر الماحذ من غير او اشر واجمعا مجتمعين كوكبة واحدة وان تركت
في الحرب لكن يقتضي طلاق لفظها وجوب المبادر الى الميزان كما كيف ما امكن قبل الفوان وان منكم من لم يطمئن الخطاب لسر رسول الله
صلى الله عليه وآله المؤمنين منهم والمنافقين والمبطون ماضونهم متاكلوا وتخلفوا عن الجهاد من رجا بمعنى ابطاء وهو لا ذم او تبطلوا
غيرهم كما يطمئن اليه فاسيا يوم احسن بقا مضنوه من بطونهم من ثقل الكلام الاول في المبدأ دخلت على اسم ان الفصل الجيز الثاني جواب
قسم محمد في القسم بجوابه حلة من الرجوع اليه ما استمكن من ليطمن والتقدير ان منكم من اقم بالله ليطمن فان اصابكم مضيقه كفضل ومضيقه
قال اي الميطن نعم الله على اهل مكة انهم شهدوا حاضرا فصليته ما اصابهم ولكن اجابا فاستدل كقوله وغنية من الله ليقولن اذ الله يهمل على فطر
تحتهم وقرى بجمع الكلام اعادة للتعريف على معنى ان كان لم يكن بليكم بغيره مؤدة اعترض من الله من مفعول وهو باليتي كنت معهم ما هو نور اهلها
للتيسير على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا موصلة بيبكم ويبدو انما يريد ان يكون معكم لمحرم المال وحال من اضمحمر في يقولن او دخل
في القول اي يقول الميطن لمن يطمئن من المنافقين وضعف المسلمين تنزيها واحدا كان بكن بيبكم وبين محمد صلى الله عليه وآله مؤدة حيثما اشر
بكم ففوزوا فان باليتي كنت معهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى موضوعة لا تفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى وكان محقة
من الثبيلة واسم جبر الشان وهو مخدوف قرأ ابن كثير وحقق عن عاصم ورويه عن يعقوب بن النناء لنا في لفظ المؤدة والمنادي
في البيت مخدوف اي باقوم وقيل بالخلق للثبني على الانتاع ووافوز نصب على جواب التمني في قرى ما يقع على تقديره فانا افوز في ذلك الوقت
او العطف على كنه تليما في سبيل الله الذين يشرون الجوع الدنيا بالآخر اي الذين يبيعونها بالو المعنى ان بطاء هؤلاء عن الفضائل
فليقاتل المحاصون البادون انفسهم في طلب الاخرة والذين يشترها ويخارونها عن الاخرة وهم المبطون والمعنى حتم على ترك ما حكي عنهم
ومن يقايل في سبيل الله فيقتل او يقتل فوف ثوبه اجر عظيم وعده الاجر العظيم عليك غلب ترغيبا في الفضائل كذا في القوم قد
انعم الله على ادم ان معهم شهيدا وانما في قتل او يقتل بطلبها على ان المجاهد ينبغي ان ينجح في المعركة حتى يجر نفسه بالشهادة او الذين بالعلمة
والظفر وان لا يكون قصدا بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق لحرز الدين وحمالكم مبداء وخبر لا تقابلون في سبيل الله حال العامل فيها
ما في الظرف من معنى الفعل المستحقين عطف على اسم الله اي في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الامم صونهم عن العدو او على
السبيل بخلاف الخائف اي في خلاص المستضعفين ويجوز نصب على الاختصاص فان سبيل الله تعالى لهم ابوابهم وتخليص ضعف المسلمين
من يد الكفار اعظمها واخصها من الرجال والنساء والولدان بيان انهم المستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصدا المشركين وضعفهم
عن الهجرة مستغلين بمخاضهم وانما ذكر الولدان مبالغة في الحب تبينها على انها ظلم المشركين بحجب مبلغ اذ الصبيان وان دعوتهم لاجل سبيل
مشاركتهم في الدعاء حتى يشاركون في استنزال الرحمه واسند فاع البلية وقيل المراد بالبعيد الاماء وهو جمع وليل الذين يقولون ربنا
اخرجنا من هذه القرية الظالم اهليها واجعل لنا من ليلنا واجل لنا من ليلنا فاصبر ما استجاب الله تعالى دعائهم بان يخلصهم من الحوز
الى المدينة وجعل من يقيمهم خير من قاصروهم ففتح مكة على يد خولة ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فخاهم ونصرهم حتى صار
لغير اهلبا والقرية مكة والظالم صفة ما تدركه من الكبر ما اسند اليه ان اسم الفاعل المفعول اذ اجري على غير من هو لا كان كالفعل بل كان يجر
على صاعدا في الذين آمنوا يقالون في سبيل الله فيصطلون بلى الله والذين كفروا يقالون في سبيل الطاغوت فيما يبلغهم الى
الشيطان فقالوا اولياء الشيطان لما ذكر مقصد الفرقين امرنا لما نزلنا ان يقالوا اولياء الشيطان ثم شتمهم بقوله ان كيد الشيطان

هذا هو المقصود من قوله تعالى في سبيل الله الذين يشرون الدنيا بالآخرة وهم المبطون والمعنى حتم على ترك ما حكي عنهم
ومن يقايل في سبيل الله فيقتل او يقتل فوف ثوبه اجر عظيم وعده الاجر العظيم عليك غلب ترغيبا في الفضائل كذا في القوم قد
انعم الله على ادم ان معهم شهيدا وانما في قتل او يقتل بطلبها على ان المجاهد ينبغي ان ينجح في المعركة حتى يجر نفسه بالشهادة او الذين بالعلمة
والظفر وان لا يكون قصدا بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق لحرز الدين وحمالكم مبداء وخبر لا تقابلون في سبيل الله حال العامل فيها
ما في الظرف من معنى الفعل المستحقين عطف على اسم الله اي في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الامم صونهم عن العدو او على
السبيل بخلاف الخائف اي في خلاص المستضعفين ويجوز نصب على الاختصاص فان سبيل الله تعالى لهم ابوابهم وتخليص ضعف المسلمين
من يد الكفار اعظمها واخصها من الرجال والنساء والولدان بيان انهم المستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصدا المشركين وضعفهم
عن الهجرة مستغلين بمخاضهم وانما ذكر الولدان مبالغة في الحب تبينها على انها ظلم المشركين بحجب مبلغ اذ الصبيان وان دعوتهم لاجل سبيل
مشاركتهم في الدعاء حتى يشاركون في استنزال الرحمه واسند فاع البلية وقيل المراد بالبعيد الاماء وهو جمع وليل الذين يقولون ربنا
اخرجنا من هذه القرية الظالم اهليها واجعل لنا من ليلنا واجل لنا من ليلنا فاصبر ما استجاب الله تعالى دعائهم بان يخلصهم من الحوز
الى المدينة وجعل من يقيمهم خير من قاصروهم ففتح مكة على يد خولة ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فخاهم ونصرهم حتى صار
لغير اهلبا والقرية مكة والظالم صفة ما تدركه من الكبر ما اسند اليه ان اسم الفاعل المفعول اذ اجري على غير من هو لا كان كالفعل بل كان يجر
على صاعدا في الذين آمنوا يقالون في سبيل الله فيصطلون بلى الله والذين كفروا يقالون في سبيل الطاغوت فيما يبلغهم الى
الشيطان فقالوا اولياء الشيطان لما ذكر مقصد الفرقين امرنا لما نزلنا ان يقالوا اولياء الشيطان ثم شتمهم بقوله ان كيد الشيطان

[illegible]

كذا ما قرأ في بعض النسخ
 في الزحف والذراع
 كذا ما قرأ في بعض النسخ
 في الزحف والذراع
 كذا ما قرأ في بعض النسخ
 في الزحف والذراع
 كذا ما قرأ في بعض النسخ
 في الزحف والذراع
 كذا ما قرأ في بعض النسخ
 في الزحف والذراع

[illegible]

والتحذو واصبات عن لباشر
التي تماردو الامه ومسامه
من انفسه بل لا يستأرض
قال انا معكم بل لا معكم
ما راسه من انفسه بل لا معكم
الان انا معكم بل لا معكم
سول معكم ۱۱

عن
الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الحسين بن علي بن أبي طالب
صاحب كتاب الفوائد في خواص الشعائر والعبادات
في بيان ما ينبغي من الأعمال والأقوال في كل يوم من أيام السنة
والموافق له من الأعياد والمناسبات وما يتعلق بها من الأحكام الشرعية
والأحكام العقلية وما ينبغي من الاستعاذة والتكبير والتهليل والتحميد
والاستغفار والذكر والصلوة والصيام والحج والعمرة وغير ذلك مما
يتعلق بالعبادة والسير إلى الله تعالى

[illegible]

الحمد لله

۱۲
 انما ينجى من النار من كان له
 امر الى غير الله تعالى
 فانه لا ينجى من النار
 الا من كان له امر الى
 غير الله تعالى
 فانه لا ينجى من النار
 الا من كان له امر الى
 غير الله تعالى

[illegible]

لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا فَإِذَا ذُنُكُمُ فِي أَيْدِيهِمْ وَقَتْلُهُمْ سَبْقُكُمْ عَنْ يَدَيْهِمْ رَبُّنَا مُؤْمِنًا قَوْمُهُمْ فِي أَسَدٍ عَظِيمٍ فَبِمَا نُبَايَعُكُمْ
أَقْوَامًا لِلدِّينِ وَأَخْلَافِهِمْ إِلَى الْعَقَدِ الْأُولَى أَلْفُتْنَا دَعْوَا إِلَى الْكُفْرِ الَّتِي قَالَ السُّلَامَةُ أَرَسُوا
فِيهَا عَادُوا إِلَيْهَا وَقِيلَ لَهُمْ أَتُفْعَلُونَ فَبِمَا نُبَايَعُكُمْ وَبِمَا نُبَايَعُكُمْ إِلَيْكُمْ الْعَقْدَ الْبِكْرَ أَلْفُتْنَا عَرَبِيَّةً مَعَهُمْ وَهُمْ
خَبَتْ تَفْعَلُهُمْ وَهُمْ خَبَتْ تَمَكَّنْتُمْ مِنْهُمْ فَإِنْ تَجَرَّدَ الْكُفْرُ بِحُجُبٍ فِي الْعَقْدِ الْوَلَدِيِّ كُنَّا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا حُجَّةً وَاضِحَةً فِي الْعَرَضِ
لَهُمْ مَا تَعْلَمُونَ السُّلْطَانُ لَطِيفٌ وَرَعِيدٌ وَوَضُوحٌ كَقَرْنٍ وَغَدِيرٌ وَاسْطَلَاظٌ أَهْرَاجٌ أَذْنُكُمْ فِي قَتْلِهِمْ وَمَا كَانَ لِمَوْفَرٍّ مِمَّا قِيلَ لَهُ وَلَيْسَ مِنْ
شَاؤُهُ أَنْ يَقْتُلَهُمْ وَمَنْ يَنْبَغِيهِمْ الْإِحْقَاءُ فَإِنَّهُ عَلَى عَرْشِهِ نَصْبٌ عَلَى الْحَاوِ وَالْمَعْوَلِ مَا لَا يَقْتُلُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الْأَحَالِ الْحَقَاءُ أَوْ لَا يَقْتُلُهُ

[illegible][illegible][illegible]

لا يزال فيهم الشيخ الساجد
 في صلاة الله مع من
 بعض سائرهم قد
 ان الاسلام قد
 مثال لم يزل
 في الذي طلب
 حصة من
 صادره
 من ذلك
 الله في
 الى
 في

[illegible]

[illegible]

[illegible]

சென்னை நகராட்சி நிர்வாகப் பேரவை

كما يطلع علمنا لا يتخرج احد طرفه فيطلع على مطلق الرد على يقابل العلم ولذلك امكن بقوله ما لا فهم من علم الانبياء الظن استثناء منقطع الى
لكنهم يقيمون الظن ويجوز ان يقتر الشك بالجهل العلم بالاعتقاد الذي لشك اليه النفس حر ما كان او غير فيحصل الاستثناء وما افادوه وبقينا قلنا
بقينا كما رخص بقولهم ناقطنا السمع ومثبتين بقوله معناه ما علوه وبقينا كقولهم يخرج عنها العالمات بها وقد نلت بعلمنا انكم بقينا من قولهم قلنا
الشي علمنا ونخرجه على ان يبلغ علمنا به بل قد علمنا الآية نكار لصله واثبات وقوعه كان الله عز وجل لا يغلب على ما يورد حكيما في ادب لم يبق علمنا
بأنه من اهل الكتاب لا يؤمن بل مؤمن من اهل الكتاب احد الا يؤمن بقوله لمؤمن من جملة فاهية مخف صفة لاحد اليهود اليه الضمير الثاني

والاول لعيسى والعقير من اليهود والنصارى حدا لا يؤمنون بان علي بن عبد الله ورسوله قبل ان يموت ولو جسر من فؤاده ولا ينفعه ما نذر
بؤيته ذلك فمضى الا يرضى عن عبد وانه يقسم التور لان احدا من النجس وهذا الوعد لهم والنسب من على معجزة اليمان به قبل ان ينظر اليه
ولم يقسم ايمانهم وقبل الصلوة لعيسى المعنى ان ازل من السماء امن به اهل الملل جميعا وروى شريك من السماء حين يخرج الدجال فهدم ملكه ولا يفي
احد من اهل الكتاب الا يؤمن به به حق يكون الملكة واحدة وهي ملته الاسلام ويقع الامن حتى ترفع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئب مع
الغنم ويلعب الصبيان بالبحار ويطب في الارض ريعين مسنن ثم يثوب وجعل عليا مسلما ويدفعونه ويؤم اليه يكونون عليه ام سيدا يشهد
على اليهود بالكنية في النصارى باتهم بدعوة ابن الله فظلم من الذين همادوا اي قضاي ظلم منهم حرمنا عليهم طيبات احلنا لهم يعني ما ذكره في قوله
وعلى الذين همادوا حرمنا وصعدنا عن اسمعيل الله كثيرنا ساكنا اوصدنا لغيرنا حرمنا ربوا وقد عاهدنا ان الربوا حرمنا عليهم كما هو محرم علينا
وفيهم ليل على لاله التمس على الخمر وكلمهم اموال الناس بالسبايل بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة واغندنا للكافرين بن عبد الله الممدون من باب امن
الكن الراسخون في العلم انهم كسب الله اسلام واصحابه المؤمنين من امنهم او مهاجرين والافصار يؤمنون بما انزل اليك مما انزل من قبلنا
والقبيس الصلوة نصب على المذبح ان جعل يؤمنون الخبر لا نزل وعطف على ما انزل اليك المراد بهم الانبياء اي يؤمنون بالكتب لا الانبياء

بما رزق عطا فعل الراسخون والضعف خبر يؤمنون وعلى انه مبداء والخبر والملك سينوهم والمؤمنون الزكوة رزقا واحدا لرحمته المذكورة والمؤمنون
ما يقربهم اليه والآخر فمزم عليه الايمان بالايمان والكتب ما يصدر عن اتباع الشريعة لا المقصد لا بالاولى والكتب سينوهم امر عظيم على جميعهم
الايمان الصحيح والعمل الصالح وقدر خفة الباب اما اوجبت اليك كما اوجبت الى نوح والتين من بعد جواب هل الكتاب عن اشرارهم انزل
عليهم كما بان السقاء واحتجاج عليهما بان امر في الوحي كما بان الانبياء واوجبت الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب الاسماء العيسى وابوبكر
ويونس وغيرهم وسلكا ان خصهم بالهدى مع افعال المؤمنين عليهم عظيم الهدى فان ابراهيم اول اولي الصبر منهم وعليهم اكرم والباقيون اشرار
الانبياء وشاهيرهم وابتداء اود زبور وقرا حرة زبور بالضم وهو جمع زبر يعني زبور ورسلا نصب بعضهم راعليه واوجبت اليك كارسلا
او بما فرقة فلا تقصصناهم عليك من قبل اي من قبل هذه السورة او اليوم ورسلا لم تقصصناهم عليك وكلم الله موسى حكيم او موسى
مراتب الوحي خص به موسى عليه السلام من بينهم وقد فضل الله تعالى محمد صلى الله عليه وآله بان اعطاه قسما اعطى كل واحد منهم
مليته من عند الله فنصب على المدح او بما فرما وارسلا على الحال يكون رسلا موصوفا لما بعده كقولك مرتب زيد رجلا صالحا لولاه
يكون الناس على الله يحسنون بعد الرسول فيقولوا الوارسلت اليك رسولاً فنبينا ما نبينا ما لم تكن تعلم وفيه تليق على ان نبينا

الى الناس ضرورة ولفصول الكل عن ادراك حقيبات المصالح والاكثر عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسالنا او بقوله مقترن ومنه
وحده اسم كان وجب للناس وعلى اللهوا لاجرا لا يجوز تعلقه بنجى لانه مصدر وبعد ظهورها الوصفه وكان الشرح لا يعقب بما يربط
حكمه ايضا بغير من امر النبوة ومنص كل به بنوع من الوحي والاعجاز لكون الله يشهد اسدك عن فهم ما قبله وكانه لما تفنوا عليه بسؤال
كتاب غير علمهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك فالانتم لا تشهدون ولكن الله يشهد وانتم انكروا ولكن الله يشهد ويقدر
بما انزل اليك من القرآن المعجز الدال على نبوتك وروى انتم انزل انا اوحينا فالوما شهدك فتقول انزل بعلمه انزل فليعلم الجائر
به وهو اعلم باليقين على نظم بوجه كل مبلغ واجال من بعد النبوة ولسنا هل نزل الكتاب عليه وبعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم
ومعادهم والحجود على القدرين حال عن الفاعل وعلى الثالث حال عن المفعول والحال كما انفس لما قبلها واللام لانه يشهد ان ايضه بدونه
وفيهم تبيينه على انهم يودون ان يعلموا حجة دعوى النبوة على وجه ينفذ عن النظر والامل وهذا النوع خاص للملك ولا سبيل للانسان
الى العلم بامثال ذلك سوء الفكر والنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كعرفت الملك انك وشهدوا بعلمه كما عرفنا الله شهيدا اى وكفى
بما قام من الحجة نبوتك عن الاستشهاد بغيره ان الذين كفروا صدقوا عن سبيل الله فاضلوا صلا لا يعيد الا انهم جمعوا بين الصلا

ولأن الفصل يكون غرضه الضلال لا بعد من الانقضاء من قبل الذين كفروا وظلموا واحتجابا بنوته والناس يصدم عناية صلحهم
وخلصا له وياغم من ذلك الآية بعد على أن الكفار مخاطبون بالفروع والمردابهم الحما معونين من الكفرة الظلم يمكن الله بغيرهم لا
يتركهم إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا بحري حكمة السابق ورعدة المحكوم على أن من مان على كفره فهو خالدة النار وخالدين حال
مقدرة وكان ذلك على الله يسيرا لا يصعب عليه ولا يستعظمه إلا أنها الناس من جاءكم الرسول فليقبضوه ولا تقبلوا أمر النبوة وبين
الذين كفروا من المؤمنين وأولئك هم المفلكون

قوله انما سمعنا الخ فانه فعل بالمرور والتعديده اسب اذا عطف لا غير محذوف وهو الوجه في الضمير في انما من التعميد فكذلك في قوله انما سمعنا الخ فانه فعل بالمرور والتعديده اسب اذا عطف لا غير محذوف وهو الوجه في الضمير في انما من التعميد فكذلك في قوله انما سمعنا الخ

[illegible]

١٢

اوله كذا بالذات العز كذا الظاهر بالباء ففعل برب في موضع محذوف لا لام للعلمه وفيما مر بالالف ما مر به الله ان يجعل عليكم
من جن صحتي لا يبرح لكم التسم ولكن بربان بجهة كره وهو ضعيف لان لا يقد بعد الزيادة ولستم بغيره سلكم لستم بغيره سلكم لستم بغيره سلكم
لا بد لكم ومكفر لذنوبكم بغيره عليكم في الدين اوتيتهم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم
طهار فاصلا وذلك الاصل اثنان مستوعب غير مستوعب بجهة الفعل غل مبيع وابعاد الخال مجتهد وغيره
وان التمام ابع واجد صغر وكبر وان المبيع العدل الى البدل عرض وسفر ان الموعود عليه ما يظهر الذوق تمام التعمير
اذكر الله عليكم بالاسلام لتدرككم المنعم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وآله في التمتع والظاعة في البصرة العسر المشط والمكروه وميثاق ليلة العقبة اوسعه
الرومان وانفقوا الله في نساءهم ونقض ميثاقه ان الله عليهم بذات الصدور في حقها بما فاجركم عليها فاضل عن جليان عا الكما يا ايها الذين آمنوا
كوتوا مؤمنين بالله شيئا يا ايها الذين آمنوا لا يجر منكم سنان قوم على ان لا تعدوا عدا بغيضكم لعلكم ترحموا
ما ترك العدل انهم فتنوا اعدائهم باركاب ما جعل الله وقفا في قلوبنا وصديقه ونقض عهدا تشبها بما في قلوبكم اعدوا هؤلاء القوم
اي العدل والقريب الى التقوى صح له العدل بين المتكبرين من التقوى بعد ما هاهم عن الجور وبين انهم مفضي الى تقوى فان كان هذا العدل مع الكفا
فاظنك العدل مع المؤمنين وانفقوا الله ان الله خيرنا بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
وهذا هو والبريد الانعام بالعدل في اخفاء ما به الغيظ وعذ الله الذين امنوا وعملوا الصالحات انهم مفعول من عظم انما في حقهم في قوله
وعذ استغناء بقوله لم ينفقوا فانه استغناء بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
كفره او كذبوا يا ايها الذين آمنوا ان الله خيرنا بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
وتطيل لقلوبهم يا ايها الذين آمنوا اذكر الله عليكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
معاملنا صلواتنا يا ايها الذين آمنوا اذكر الله عليكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
استاذنا الى ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم
مسر من فقالوا يا ايها الناس اجمعين حتى نعلم انهم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
فترجع من بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
فقال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول قال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول قال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول
رسول الله فزيت اذ لم يبق فيهم الا اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت
منها ان يمد اليكم وقد مضى بها عنكم وانفقوا الله على الله فليكن المؤمنون فانه لا في اصيل الجبريد في دفع الشرعكم وكذا هذا الله ميثاق بين
ايسر اهل بيتنا انهم اثنى عشر نبيا شاهدا من كل قبيلة عن احوال قومهم وبعثت عنهما اوكيدا يكفل عليهم بالوفاء بما امر به ربي في
امر اهل البيت فرعون واستقر بجهنم من الله بالسر الى اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت
فاخرجوا اليها واحدا من فيها فاقى ناصر كرم موسى ان يلخص من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً عليهم بالوفاء بما امر به فاحض عليهم الميثاق
واخذ منهم النقباء وسار بهم فلما ادنى من ارض كنعان بعث النقباء يجتوبون الاخبار وهاهم ان يجدوا قومهم فلما اجتمعوا على ما ساروا به
فهاهم فرجعوا وحدثوا قومهم فمكروا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهودي وشمعون بن نون من سبط افرايم بن يوسف عليه السلام وقال
اني معكم بالنصر ولكن اقم موضعنا للقم القتلوة واني اركوة واسم رسول عزير يوفى ان يرضي قومهم وفيهم واصل الدين من الغفر في امرهم
الله فمضاه حسنا بالانفاق في سبيل الجبريد في المصدا والمفعول كفرن عنكم سبيناكم جوار القم للدول عليه السلام في ان ساسد
جوار الشرط ولا دخلت في جنات تجري من تحتها الانهار من كرم بركة الله بركة ذلك الشرط الموكد للعلو به الوعد العظيم فقد ضل سبيل السبيل
ضلا لا شئ به فيه ولا عندهم بخلاف من كرم بركة الله بركة ذلك الشرط الموكد للعلو به الوعد العظيم فقد ضل سبيل السبيل
من بطننا ومضاهم ارضنا عليهم الجبريد وجعلنا قلوبهم قاسية لا مفعول عن الامان والندوة وقر وخز والكافي في سبيلهم واما مبالغة
قاسية او بمعنى ذرية من قولهم درهم حتى اذا كان مشوشا وهو ابيض من القسوة فان الغشوش في بطن صلابة وقوى قسبة بالاتباع القاف للسير
يجزكون الكفا عن تواضعه استغناء لسان قسوة قلوبهم فانه اشد من تعبير كلام الله ولا فناء عليه ويجوز ان يكون حال من مفعول لغناهم
لا من القلوب لا ضهر في كسوا حقا وتركوا نصيبا واميا تذكروا به من النورية والاتباع محمد صلى الله عليه وآله والمعنى انهم حرفوا النورية و
تركوا اعظامهم مما انزل عليهم فلم يبالوا به وقيل معناها انهم حرفوا فتركوا نصيبا من ما كان يوفى لهم من مفعول لغناهم
العلم بالمصيبة ولا هذه الابد ولا تزال تطلع على خائنة فيهم خيانة اوفر قنانية واحاين والهاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر مع الله
وعادة اسلافهم لا تزال في ذلك منهم الا قليلا منهم لم يخونوا وهم الذين امنوا منهم وقيل الاستغناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية فاغف

من جن صحتي لا يبرح لكم التسم ولكن بربان بجهة كره وهو ضعيف لان لا يقد بعد الزيادة ولستم بغيره سلكم لستم بغيره سلكم لستم بغيره سلكم
لا بد لكم ومكفر لذنوبكم بغيره عليكم في الدين اوتيتهم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم بغيره نعماء عليكم
طهار فاصلا وذلك الاصل اثنان مستوعب غير مستوعب بجهة الفعل غل مبيع وابعاد الخال مجتهد وغيره
وان التمام ابع واجد صغر وكبر وان المبيع العدل الى البدل عرض وسفر ان الموعود عليه ما يظهر الذوق تمام التعمير
اذكر الله عليكم بالاسلام لتدرككم المنعم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وآله في التمتع والظاعة في البصرة العسر المشط والمكروه وميثاق ليلة العقبة اوسعه
الرومان وانفقوا الله في نساءهم ونقض ميثاقه ان الله عليهم بذات الصدور في حقها بما فاجركم عليها فاضل عن جليان عا الكما يا ايها الذين آمنوا
كوتوا مؤمنين بالله شيئا يا ايها الذين آمنوا لا يجر منكم سنان قوم على ان لا تعدوا عدا بغيضكم لعلكم ترحموا
ما ترك العدل انهم فتنوا اعدائهم باركاب ما جعل الله وقفا في قلوبنا وصديقه ونقض عهدا تشبها بما في قلوبكم اعدوا هؤلاء القوم
اي العدل والقريب الى التقوى صح له العدل بين المتكبرين من التقوى بعد ما هاهم عن الجور وبين انهم مفضي الى تقوى فان كان هذا العدل مع الكفا
فاظنك العدل مع المؤمنين وانفقوا الله ان الله خيرنا بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
وهذا هو والبريد الانعام بالعدل في اخفاء ما به الغيظ وعذ الله الذين امنوا وعملوا الصالحات انهم مفعول من عظم انما في حقهم في قوله
وعذ استغناء بقوله لم ينفقوا فانه استغناء بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
كفره او كذبوا يا ايها الذين آمنوا ان الله خيرنا بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
وتطيل لقلوبهم يا ايها الذين آمنوا اذكر الله عليكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
معاملنا صلواتنا يا ايها الذين آمنوا اذكر الله عليكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
استاذنا الى ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم الا ان يقرظهم من خلفهم
مسر من فقالوا يا ايها الناس اجمعين حتى نعلم انهم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
فترجع من بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم بغيره نعماء في شكره وميثاقه الذي فيكم
فقال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول قال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول قال من يبعثني فقال الله فاسقط جبريل من يده واخذ الرسول
رسول الله فزيت اذ لم يبق فيهم الا اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت
منها ان يمد اليكم وقد مضى بها عنكم وانفقوا الله على الله فليكن المؤمنون فانه لا في اصيل الجبريد في دفع الشرعكم وكذا هذا الله ميثاق بين
ايسر اهل بيتنا انهم اثنى عشر نبيا شاهدا من كل قبيلة عن احوال قومهم وبعثت عنهما اوكيدا يكفل عليهم بالوفاء بما امر به ربي في
امر اهل البيت فرعون واستقر بجهنم من الله بالسر الى اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت اذ اهل البيت
فاخرجوا اليها واحدا من فيها فاقى ناصر كرم موسى ان يلخص من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً عليهم بالوفاء بما امر به فاحض عليهم الميثاق
واخذ منهم النقباء وسار بهم فلما ادنى من ارض كنعان بعث النقباء يجتوبون الاخبار وهاهم ان يجدوا قومهم فلما اجتمعوا على ما ساروا به
فهاهم فرجعوا وحدثوا قومهم فمكروا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهودي وشمعون بن نون من سبط افرايم بن يوسف عليه السلام وقال
اني معكم بالنصر ولكن اقم موضعنا للقم القتلوة واني اركوة واسم رسول عزير يوفى ان يرضي قومهم وفيهم واصل الدين من الغفر في امرهم
الله فمضاه حسنا بالانفاق في سبيل الجبريد في المصدا والمفعول كفرن عنكم سبيناكم جوار القم للدول عليه السلام في ان ساسد
جوار الشرط ولا دخلت في جنات تجري من تحتها الانهار من كرم بركة الله بركة ذلك الشرط الموكد للعلو به الوعد العظيم فقد ضل سبيل السبيل
ضلا لا شئ به فيه ولا عندهم بخلاف من كرم بركة الله بركة ذلك الشرط الموكد للعلو به الوعد العظيم فقد ضل سبيل السبيل
من بطننا ومضاهم ارضنا عليهم الجبريد وجعلنا قلوبهم قاسية لا مفعول عن الامان والندوة وقر وخز والكافي في سبيلهم واما مبالغة
قاسية او بمعنى ذرية من قولهم درهم حتى اذا كان مشوشا وهو ابيض من القسوة فان الغشوش في بطن صلابة وقوى قسبة بالاتباع القاف للسير
يجزكون الكفا عن تواضعه استغناء لسان قسوة قلوبهم فانه اشد من تعبير كلام الله ولا فناء عليه ويجوز ان يكون حال من مفعول لغناهم
لا من القلوب لا ضهر في كسوا حقا وتركوا نصيبا واميا تذكروا به من النورية والاتباع محمد صلى الله عليه وآله والمعنى انهم حرفوا النورية و
تركوا اعظامهم مما انزل عليهم فلم يبالوا به وقيل معناها انهم حرفوا فتركوا نصيبا من ما كان يوفى لهم من مفعول لغناهم
العلم بالمصيبة ولا هذه الابد ولا تزال تطلع على خائنة فيهم خيانة اوفر قنانية واحاين والهاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر مع الله
وعادة اسلافهم لا تزال في ذلك منهم الا قليلا منهم لم يخونوا وهم الذين امنوا منهم وقيل الاستغناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية فاغف

منه على كونه
سبحانه وتعالى
عالمه تبارك
الذي لا يزلنا
ابن الذي
الله تعالى
أما والله
غيره

[illegible]

يُنِيمُ ذُنُوبَهُمْ إِنَّهُم مُّشْرِكُونَ
يُنِيمُ ذُنُوبَهُمْ إِنَّهُم مُّشْرِكُونَ

والجيش

حال من الضمير نوارى الجملة ثانياً مفعول به في المراد بسوء أجهده الميت فانهما يتبعان في حال الموتى كل من خرج وعنه والافه
ملك من بالمتكلم والمفعول بولي على حصر في هذا اوانك والويلد الملكة ليجوز ان يكون هذا الصواب في سواها اي لا اهتد
الى اهتدى اليه قوله فاواري عطف على ان اكون وليس جوازاً لسنه هاهنا فليس لغيره لو عجزوا وابتعوا بالكون على ما اواري او
تسكن المنصوب تحقفاً فانه من الابداء على فليما كان في غير التجر في امر رجله على رقبته سداً والى على ما قيل ولعل للفرج سوداً
لونه وقتره ما يوه منه اذ ولى تلياً فله اسود جسد فسدل عام عن اخيه فقال ما كنت عليه كيلا فقال على قلته ذلك اسود جسدك
وتبرأ عنه سمكت بعد ذلك ما نه سنة لا يضل في عدا الظفر بما ضله من اجله من اجل ذلك كذا على نوح اسرائيل بسبب كتبنا عليهم واجلنا
الاصول صلباً لثرا اذ لينا استعمل في فعل الجنايات لقولهم من خراك فذلنا اي انجزت اي حنته ثم اتبع فيه فاستعمل في كل فعل
ومن ابتداء متعلقة بكتبنا اي ابتداء الكذب انشاء من اجل ذلك ان تترك مثل نفسا يغيره من اي غير مثل يوجب لاقتصاص او
فساد في الارض وغيره هاهنا كما تشره وقطع الظن فكم انما قتل الناس حياء من حيث انه هناك حرمة الدماء ومن الضمان جزا الناس عليه
فما من حيث ان قتل الواحد للجميع سواء في استجلاب عصبه والعدا العظيم ومن اجابها فكم انما الجاني الناس جميعاً اي من سبب لبقاء
اجرة ما ينفوا ومنه عن القتل واستنفاد من بعض ابناء الملكة فكم انما فعل ذلك الناس جميعاً من عظيم قتل القس وحياها في
الغلبة غلباً عن الغمر لها وترغباً في الحماة عليها ولقد جاءتهم رسالتنا بالبينات ثم انكثروا بها بعد ذلك في الارض لم يفرحوا
اي بعد ما كتبنا عليهم هذا القدر من العظم من اجل امتثال تلك الجناية وارسالنا اليهم الرسل بالامان الواضحة ناكداً لادمتهم هذا
لهم انما كانوا غافلين عن ما كتبنا عليهم في الارض والقتل لا يباينون من هذا القتل الا بتبعها والاسرار التابعة عن هذا القتل
في الامر بما جاءه الذين يجاريون الله ورسوله اي يجاريون اوليائهم وهم المسلمون حملوا بهم محاربتهم انما عظمها واصلها الحب السلب المنة
ههنا قطع الظن بقيل المكابرة بالصوت صبراً وان كانت في مصر فيكون في الارض قسداً اي مضدين وبحور القسب على العلة والمصد
لان سبهم كان فساداً فكم انما فعل في الارض فداً ان يقتلوا اي قصاصاً من غير صلب ان افرو والقتل وضلوا اي
صلبوا مع القتل ان قتلوا واخذ المال للفقهاء خلاف في انه فعل او نصلب حيا وبل او يقطع حيوتهم ونقطع ايديهم واطلقت
من خلاف اي يقطع ايديهم اليهم والفقهاء الذين احذوا المال لم يقتلوا او ينفوا من الارض اي ينفوا من بلد بل يقطع ايديهم واطلقت
الفرار في موضع ان اقتصر على الاخذ وستر ابو حنيفة النوفلي في الاخذ على هذا التفصيل في قوله لا تخبر الامام بحديث هذه
العقوبات في كل قاطع طريق ذلك لم يفرق في الدنيا ولا في الآخرة عذاب عظيم لعظم دونهم الا الذين تابوا من قبل
ان يقتلوا واعلم ان استئنا مخصوصاً هو حق الله تعالى بدل علة ذلك فاعلموا ان الله عقور دينهم اما القتل صاصاً في الاول
بسطاً ماله وتوبة ووجوبه لا جواره وتقييد التوبة بالتقدم على العدة يدل على انها بعد العدة لا نشط الحدود بسقطت العدة ان
لا يبق قطع طرق السبل لان توبة المشرقة قدما عنه العقوبة قبل العدة وبعد ما انما الذين امنوا اتقوا الله واتبوا آياته التوبة
اي ما يتوسلون به الى توابه الذي في من فعل الطاعات وشرك المعاصي من قبل ذلك اذا انقلب اليه في الحديث الواسع منه في
وتجاهدوا في سبيل الله بحجارة اعدته الظاهرة والباطنة لعلمكم بقبحكم بالوصول الى الله تعالى الفوز بكرا من الذين كفروا وان
كم ما في الارض من صنوف الاموال جميعاً ومثله مع نفسه ما يجمعونه فدية لا تقسم من عذاب يوم القيمة واللام متعلقة بحزق وبيئته
لو ان القدر لوتن انهم ما في الارض في توحيد الصفة به والمذكور شيئاً اما الاحراز بحري اسم الاسارة في حقو لغلى عوان من ذلك
اولا ان لا وري من سلة بمغفر مع ما قبله مما جواب لو لو بما في بين حرات والجلل تمثيل الزم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى الخلاص من عظم
عذاب الله من سلة بملقصة منه وكذلك قوله تهم يدين ان يخرجوا من النار وما فيهم من عذاب عظيم وقوله يخرجوا من النار
واما في ما هم خارجين بدل ما يخرجون للسبلة والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما حملان محمد سببه هذا القدر مما يلبس
عليكم السارق والسارقة اي حكمها جمل واحد عند المبرم والفا والمسيبة في الجمل لخصتها معن الشط اذا المعنى الذي سرق في القوس
ومر بالمصت هو المختار في امثاله لا لا لا لا يقع خبر الاماها واول ذلك في اخذ مال الغير خفية وانما توجب القطع اذا
كانت من حرز واما خذ وبيع دينار واما سوا به لقوله صلى الله عليه واله لقطع في بيع دينار فضا عدل والحملاء خلاف ذلك لا خا
وردت وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المضامح ومن ساء فليطلب منه والمرد بالابدان لايمان ويؤبد وقراءة ابن مسعود
ايما نأ ولذلك ساء وضع الحج موضع المشي كما في قوله قد صغت قلوبكم الكفاة بتثنية المصاف اليه والابدان اسم تمام العضو ولذا
ذهب الخواص الى ان لقطع هو المنكح للجمهور على انه لا يقع في سائر ما يقطع بغيره حوا بما كتبنا انك لا امن بالله و
منصوبان على المعول له والمصد فعل على فعلنا فاقطعوا والله عزهم حكيم فمن تاب من السارقين بعد ظلمه اي سرقه واصلح
امر بالثقت النجات والفرم على ان لا يعود اليها فان الله يتوب عليكم ان الله عفو رحيم يقبل توبته ولا يعذب في الآخرة واما

القطع فاليسقط ما عند الاكبر لان في حق المشرق من العلم ان الله تعالى لا يرضى ان يكون له احد من
من يشاء ويعبر ان يشاء والله على كل شيء قدير قد علم القديس على المعنى انما على تربية سبوا لان استحقاق العقوبة مقدم او كان المراد به القطع
وهو في الدنيا باقيا الرسول لا يرحل الذين يارعون في الكفر في صنع الذين يقعون في الكفر بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
قالوا انما يا قوم انهم لم يوتوا من قلوبهم اي من المنافقين والباطل متعلقه بقاوا لا ما بينا والواو يحمل الحاله العطفه من الذين هادوا وعطفوا على
من الذين قالوا استمعوا لايامهم من قبل الله ومن الذين يارعون في الكفر بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
خبره اي من اليهود قوم سماعون واللام في الكذب ما مر في ذلك الكذب والظن من السماع معناه القبول اي قايلون لما يقوله الاخبار والاعماله و
المفعول محذوف اي سماعون كانه لم يلبسوا على انهم سماعون لقوم آخرين لم يلبسوا اي جمع اخر من اليهود لم يحضر واجلسوا في كجافوا
عنك كبر او اشرط في البغضاء والعقوى على الوجهين اي مصغون فلم يلبسوا كلامهم او سماعون صلبه جلالهم للايمان بهم ويجوز ان يعطفوا للام
بالكذب لان سماعون الثاني مكر للاكاذيب اي سماعون لم يلبسوا القوم اخر من يجرى من الكفر من بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
انفسها اما لفظا ما باله ولا يعبر بغيره واما معنى جعله على غير المراد واجرته في غير موده والحمله صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون او حال من
الظن فيه او استنباطا في موضع له وفي موضع اخر محذوف اي لم يحضروا وكذا يقولون ان وسميت هذا اخذوه اي ان وسميت هذا المحر
فاقبلاه وعلموا بانكم توتوا بل انما الكذب بخلافه فاخذوا اي فاخذوا وقبول ما انما كرهه روى ان شريفا من بني بني في شريفه وكانا يجرى
فكرهوا لوجه ما افادوا سلوها مع ردهم عنهم لم يلبسوا لسماعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
في بالرحمة فابوا عنكم ان يسموا بغيره بل سماعون وقالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
فرعون والذي نزل عليكم كتاب الجلال والحرمان هل تجد فيه الرحمة على من اجس قال نعم فوشوا عليه فقال اخفنا كذبنا من قبل علمنا العذاب
وسول الله صلى الله عليه وسلم بالرحمة فابوا عنكم ان يسموا بغيره بل سماعون وقالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
من الله شيئا في ضمها او ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن من الله شيئا في ضمها او ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
من المؤمنين وفيه في الاخرة عذاب عظيم وهو مخلوق في النار والتميم للذين هادوا ان سماعون يقولون من الذين والاملفر يقين سماعون الله
كرهه للاكاذيب كالون السجدة اي حرام كارتقاء من سجدوا اسما صلا لانه سمعوا البر كرهه ابن كثير ابو عمرو والكا في يعقوب في المواضع
التي يصفونها وهي الغنائم كالغنى والعقوى قرى في بعض التين على لفظ المصنف فلان جاءوا فاحكم بينهم او عرض عنهم فاجابهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالاحكام واليه بين الحكم والاعراض وهذا قبل ان ياتيهم كتابا في الفاصي لم يجز عليهم وهو قول الشافعي والاصح وجوبه اذ كان الله انما
واحد هاديا لانا الزمان الذي عنهم ودفع الظلم منها ولا يتلبس في اهل الذمة وعندها يصفونها بغيرهم بطلانهم فكل من يجرى
شبهان يهادون ولا عارضك عنهم فان الله بعصم من الناس ان حكمت احكامهم فيهم ما يلبس ما بعد الذي الذي الله ما بعد الله بغيره في القبط
فيحفظهم ويغفرهم شأنهم وكيف يحكمونك في عذبة التوراة بها حكم الله فيجب من تحكيمهم من لا يؤمنون به الحال ان الحكم منصوب على الكتاب
الذي هو عند الله ونبي على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واما الشريعة وانما يطلبوا به ما يكون اهلون عليهم وان لم يكن حكم الله في عذبة
وفيها حكم الله حال من التوراة ان فيها ما يظهر ان جعلها مبدءا فمن خبرها المستكن بغيره وانما بها الكونه انضرة الموت في كلامهم لفظا كوا
ودودا ثم يقولون من بعد ذلك لم يرضوا عن حكم المواقف لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على محموله داخل في حكم النجاسة او انما يكون
بكتابهم لا غرضهم عنده ولا عطف ثانيا او ان ذلك بكتابنا التوراة في ما هدى لهدى الحق وتوركت ما استبهم من الاحكام حكمهم
التي يكون بيننا وبينهم اي من قبل موسى من بعد ان فلما شرع من قبلنا شرعنا ما لم يشرع وهذه الآية في ان سماعون صفة لغير
على النبيين مدحهم ونسبها لسان المسلمين ويعبر عنها باليهود وانهم يفرقون بين الانبياء وانما هادوا يهدى بهم لهدى الحق وانما هادوا وانما هادوا
يكون بها في حكمهم وهو يدل على ان النبيون انبياء وهم والرايون والاحبار هادوا وعلمنا ان السالكون طريقة انبياءهم عطف على النبيين
بما استحقوا من كرامة الله سبحانه وانه ان يحفظوا كتابه عن الضيع والتجديف الى ارجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عليه شهداء
لا يكون ان يفتوا او شهداء اي يفتون ما يخفى من كمال فعلهم في صور ما لا يخفى السار حتى في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم وما يهدوا
فيها خشيانهم او امره بغيره لا يشترط ما ياتي ولا يستبدلوا ما حكى في انهم انما خافوا هو الرشوة والجاه ومن لم يحكم بما انزل الله منه بانه
منكوا فقالوا انكم الكافرون لانهم ما يهدوا بغيره ولا ذلك صفتهم بغيره الكافرون والظالمون والفاصول فكفرهم
لانكاهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسد ما يفرق عن عذبة يجوز ان يكون كل واحد من الصفات الثلاث باعتبار حال الشخص الى الاستماع عن الحكم
به ملانة لها او لظانته كاقبل هذه في المسلمين لانها ما عطفوا بهم والظالمون في اليهود والفاصول في النصارى فكذبنا عليهم ففسدوا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والقول بالحق والعين بالعين والاعمال بالاعمال والادب بالادب والدين بالدين والدين بالدين والكافي
على انها جعله عطف على ان وما في حقها باعتبار الحق كانه قبل كذبنا عليها النفس بالنفس والعين بالعين فان الكذب والفراء ففغان

القطع فاليسقط ما عند الاكبر لان في حق المشرق من العلم ان الله تعالى لا يرضى ان يكون له احد من
من يشاء ويعبر ان يشاء والله على كل شيء قدير قد علم القديس على المعنى انما على تربية سبوا لان استحقاق العقوبة مقدم او كان المراد به القطع
وهو في الدنيا باقيا الرسول لا يرحل الذين يارعون في الكفر في صنع الذين يقعون في الكفر بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
قالوا انما يا قوم انهم لم يوتوا من قلوبهم اي من المنافقين والباطل متعلقه بقاوا لا ما بينا والواو يحمل الحاله العطفه من الذين هادوا وعطفوا على
من الذين قالوا استمعوا لايامهم من قبل الله ومن الذين يارعون في الكفر بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
خبره اي من اليهود قوم سماعون واللام في الكذب ما مر في ذلك الكذب والظن من السماع معناه القبول اي قايلون لما يقوله الاخبار والاعماله و
المفعول محذوف اي سماعون كانه لم يلبسوا على انهم سماعون لقوم آخرين لم يلبسوا اي جمع اخر من اليهود لم يحضر واجلسوا في كجافوا
عنك كبر او اشرط في البغضاء والعقوى على الوجهين اي مصغون فلم يلبسوا كلامهم او سماعون صلبه جلالهم للايمان بهم ويجوز ان يعطفوا للام
بالكذب لان سماعون الثاني مكر للاكاذيب اي سماعون لم يلبسوا القوم اخر من يجرى من الكفر من بعد ما في اظهاره اذ وجدوا من كفر من الكفر
انفسها اما لفظا ما باله ولا يعبر بغيره واما معنى جعله على غير المراد واجرته في غير موده والحمله صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون او حال من
الظن فيه او استنباطا في موضع له وفي موضع اخر محذوف اي لم يحضروا وكذا يقولون ان وسميت هذا اخذوه اي ان وسميت هذا المحر
فاقبلاه وعلموا بانكم توتوا بل انما الكذب بخلافه فاخذوا اي فاخذوا وقبول ما انما كرهه روى ان شريفا من بني بني في شريفه وكانا يجرى
فكرهوا لوجه ما افادوا سلوها مع ردهم عنهم لم يلبسوا لسماعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
في بالرحمة فابوا عنكم ان يسموا بغيره بل سماعون وقالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
فرعون والذي نزل عليكم كتاب الجلال والحرمان هل تجد فيه الرحمة على من اجس قال نعم فوشوا عليه فقال اخفنا كذبنا من قبل علمنا العذاب
وسول الله صلى الله عليه وسلم بالرحمة فابوا عنكم ان يسموا بغيره بل سماعون وقالوا ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
من الله شيئا في ضمها او ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن من الله شيئا في ضمها او ان الله الذي لا اله الا هو الذي خلقكم والقرآن والقرآن
من المؤمنين وفيه في الاخرة عذاب عظيم وهو مخلوق في النار والتميم للذين هادوا ان سماعون يقولون من الذين والاملفر يقين سماعون الله
كرهه للاكاذيب كالون السجدة اي حرام كارتقاء من سجدوا اسما صلا لانه سمعوا البر كرهه ابن كثير ابو عمرو والكا في يعقوب في المواضع
التي يصفونها وهي الغنائم كالغنى والعقوى قرى في بعض التين على لفظ المصنف فلان جاءوا فاحكم بينهم او عرض عنهم فاجابهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالاحكام واليه بين الحكم والاعراض وهذا قبل ان ياتيهم كتابا في الفاصي لم يجز عليهم وهو قول الشافعي والاصح وجوبه اذ كان الله انما
واحد هاديا لانا الزمان الذي عنهم ودفع الظلم منها ولا يتلبس في اهل الذمة وعندها يصفونها بغيرهم بطلانهم فكل من يجرى
شبهان يهادون ولا عارضك عنهم فان الله بعصم من الناس ان حكمت احكامهم فيهم ما يلبس ما بعد الذي الذي الله ما بعد الله بغيره في القبط
فيحفظهم ويغفرهم شأنهم وكيف يحكمونك في عذبة التوراة بها حكم الله فيجب من تحكيمهم من لا يؤمنون به الحال ان الحكم منصوب على الكتاب
الذي هو عند الله ونبي على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واما الشريعة وانما يطلبوا به ما يكون اهلون عليهم وان لم يكن حكم الله في عذبة
وفيها حكم الله حال من التوراة ان فيها ما يظهر ان جعلها مبدءا فمن خبرها المستكن بغيره وانما بها الكونه انضرة الموت في كلامهم لفظا كوا
ودودا ثم يقولون من بعد ذلك لم يرضوا عن حكم المواقف لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على محموله داخل في حكم النجاسة او انما يكون
بكتابهم لا غرضهم عنده ولا عطف ثانيا او ان ذلك بكتابنا التوراة في ما هدى لهدى الحق وتوركت ما استبهم من الاحكام حكمهم
التي يكون بيننا وبينهم اي من قبل موسى من بعد ان فلما شرع من قبلنا شرعنا ما لم يشرع وهذه الآية في ان سماعون صفة لغير
على النبيين مدحهم ونسبها لسان المسلمين ويعبر عنها باليهود وانهم يفرقون بين الانبياء وانما هادوا يهدى بهم لهدى الحق وانما هادوا وانما هادوا
يكون بها في حكمهم وهو يدل على ان النبيون انبياء وهم والرايون والاحبار هادوا وعلمنا ان السالكون طريقة انبياءهم عطف على النبيين
بما استحقوا من كرامة الله سبحانه وانه ان يحفظوا كتابه عن الضيع والتجديف الى ارجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عليه شهداء
لا يكون ان يفتوا او شهداء اي يفتون ما يخفى من كمال فعلهم في صور ما لا يخفى السار حتى في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم وما يهدوا
فيها خشيانهم او امره بغيره لا يشترط ما ياتي ولا يستبدلوا ما حكى في انهم انما خافوا هو الرشوة والجاه ومن لم يحكم بما انزل الله منه بانه
منكوا فقالوا انكم الكافرون لانهم ما يهدوا بغيره ولا ذلك صفتهم بغيره الكافرون والظالمون والفاصول فكفرهم
لانكاهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسد ما يفرق عن عذبة يجوز ان يكون كل واحد من الصفات الثلاث باعتبار حال الشخص الى الاستماع عن الحكم
به ملانة لها او لظانته كاقبل هذه في المسلمين لانها ما عطفوا بهم والظالمون في اليهود والفاصول في النصارى فكذبنا عليهم ففسدوا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والقول بالحق والعين بالعين والاعمال بالاعمال والادب بالادب والدين بالدين والدين بالدين والكافي
على انها جعله عطف على ان وما في حقها باعتبار الحق كانه قبل كذبنا عليها النفس بالنفس والعين بالعين فان الكذب والفراء ففغان

من انما استحقوا من كرامة الله سبحانه وانه ان يحفظوا كتابه عن الضيع والتجديف الى ارجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عليه شهداء
لا يكون ان يفتوا او شهداء اي يفتون ما يخفى من كمال فعلهم في صور ما لا يخفى السار حتى في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم وما يهدوا
فيها خشيانهم او امره بغيره لا يشترط ما ياتي ولا يستبدلوا ما حكى في انهم انما خافوا هو الرشوة والجاه ومن لم يحكم بما انزل الله منه بانه
منكوا فقالوا انكم الكافرون لانهم ما يهدوا بغيره ولا ذلك صفتهم بغيره الكافرون والظالمون والفاصول فكفرهم
لانكاهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسد ما يفرق عن عذبة يجوز ان يكون كل واحد من الصفات الثلاث باعتبار حال الشخص الى الاستماع عن الحكم
به ملانة لها او لظانته كاقبل هذه في المسلمين لانها ما عطفوا بهم والظالمون في اليهود والفاصول في النصارى فكذبنا عليهم ففسدوا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والقول بالحق والعين بالعين والاعمال بالاعمال والادب بالادب والدين بالدين والدين بالدين والكافي
على انها جعله عطف على ان وما في حقها باعتبار الحق كانه قبل كذبنا عليها النفس بالنفس والعين بالعين فان الكذب والفراء ففغان

من انما استحقوا من كرامة الله سبحانه وانه ان يحفظوا كتابه عن الضيع والتجديف الى ارجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عليه شهداء
لا يكون ان يفتوا او شهداء اي يفتون ما يخفى من كمال فعلهم في صور ما لا يخفى السار حتى في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم وما يهدوا
فيها خشيانهم او امره بغيره لا يشترط ما ياتي ولا يستبدلوا ما حكى في انهم انما خافوا هو الرشوة والجاه ومن لم يحكم بما انزل الله منه بانه
منكوا فقالوا انكم الكافرون لانهم ما يهدوا بغيره ولا ذلك صفتهم بغيره الكافرون والظالمون والفاصول فكفرهم
لانكاهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسد ما يفرق عن عذبة يجوز ان يكون كل واحد من الصفات الثلاث باعتبار حال الشخص الى الاستماع عن الحكم
به ملانة لها او لظانته كاقبل هذه في المسلمين لانها ما عطفوا بهم والظالمون في اليهود والفاصول في النصارى فكذبنا عليهم ففسدوا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والقول بالحق والعين بالعين والاعمال بالاعمال والادب بالادب والدين بالدين والدين بالدين والكافي
على انها جعله عطف على ان وما في حقها باعتبار الحق كانه قبل كذبنا عليها النفس بالنفس والعين بالعين فان الكذب والفراء ففغان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

உயி

[illegible]

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْأَعْرَابِيِّ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بكر الدار لم يدام واقفوا الله الذي لا يتحرف جعل الله الكعبة صبرها واتما على البيت كعبة للكعبة التي حرام عطف بيان على جعله حرام او المقبول
الثاني ما لا يناس انما ناسا لهم في صلبه غاشمهم ولم يعاشهم ومعادهم بل هو ذبح الحائفة ما من فيه الضعيف في بيع فيه الحمار وتوجلا الحجاب والعمار وما
يقوم به من دينهم ودينهم وقرابهم على انهم يصدون على كل الشيع على عيشه كما اعل في فعله ونصبه على المصدا والحالة التي هي الحرام والمصدق
والفلاحتين سبق فيهما والمراد بالشر الحرام الذي يؤدى في الحج وهو ذو النجاة لانه المناس لفرانته وقيل الجحش فيك شائع الى الجمل والى ما ذكر من امر جند
حرمه الاحرام وغيره لعلوا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل
حكمه الشارح وكما علم وان الله بكل شئ عليم بعد تخصيصه بمبالغة بعد اطلاق افعلا ان الله شديد العقاب ان الله عفو رحيم وعبد واعد
لمؤمنين محاربه ولم يخاف عليها ولو اقر على علمه نفع عنه على الرسول لا البلاغ لتدبر في الجبال للقيام بما امرى الرسول في بما امر به من الشيع
ولم يبق لكم عذر في انفرط والله يعلم ما تبدون وما تكفون من كذب وتكذيب ضل عن غير ذلك لا يذوي الحجة والطيب حكم عام في نفي المنايا
عنده بين الردي من الاشخاص والاعمال والاموال جدها رغبه في صالح العباد حلال المال ولو انما كثر الخبيث فان العبد بما يجوده والاد
دون الفلما والكثير فان المحو القليل خير من الذموم الكثير الخطاب لكل معبر لذلك قال فاقفوا الله ما اولى الا لبارى فاقفوا في محرم الخبيث
ان كثر واكثر الطيب في قل علمكم فليكون راجع ان تلبغوا الفلاح روى تبارك في حجاج اليها ملما قلم السلوان ان بوصايمهم فتموا عند ان كانوا
مركب بايها الذين امنوا لا تملوا عن اشياء ان تبدلوا لكم تسواكم وان تسواكم عنها يحون يبر ان تبدلوا لكم الشريعة وما عطف عليها صفتا حسنا
والحق لنا الوارثون الله عن اشياء ان تظهر لكم فتكم ان تسواكم عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كذا من تبخا ما يمنع التساوي هو تمة ما تم
والعادل يفعل ما يوق واشياء اسم جمع كطراف غير انه قلبا مع جعله لغواء وقيل فعلا حذف لام جمع شئ على ان اصله شئ كهيمن واشي كذا
لخفف قبل افعال جمع له من غير غير كبيت وبيان في ه منع صرف عني الله عنها صفا اخرى عن اشياء عني الله عنها ولم يكلفها روى تبارك
نزلت في الله على الناس حج البيت قال صلى الله عليه وسلم من مال اكل عام فاءه من الله حتى عاد ثلثا فعلا او لوقلت نعم لو جيت لو جيت لما اسلمتم
فاتركوا ما تركتم فتركوا واستبدوا في عني الله عنها سلف من مسلمكم فلا تعودوا اليها والله عفو رحيم لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم وبعض
عن كثير من ابن عباس انه ما كان يخطب في يوم غضبان من كثر ما يسلون عنه مما لا يعينهم فقال لا اسئل عن شئ الا اجبت فقال جعل ابن انا
فقال في النار وقال اخر من افعال حدته وكان بدعي غير فترك قد شئها قوم الضمير للمشكلة التوقل عليها ليشلو اول ذلك بعد من الاشياء
في الجاهل من يملك متعلق بسبلها وليس صفة يقوم فان ظف الزمان لا يكون صفة للجنة ولا حالها ولا اجر عنها ثم صبح لها كفر في اي بسبها
حيث بالمراد بما اس لو اجمودا ما جعل الله من حجة ولا مائة ولا وصيلة ولا حرام وقد انكرا لما ابتدعه هل الجاهلية وهو انما اذا تحت النافذ حنة
ابن اخراها كزجر انما اشقوا وخلا سبلها فلا تركي لا تحك كان الزمانهم يقول ان شئت فاقنى سائبة ويجعلها بالجر في حجره الامتفاع
بها واولد ما شئت ان في لم وان ولدته كراهيها لكانهم وان ولدته ما فكلوا واصلت لانق احاها فلا يذبح لها الذكر اذا نبتت من صلب الفحل عشر طبر
حرموا الطهر ولم يمتوا من ماء ولا من عرق قالوا قد سمى طهره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك تعدى الى فعل واحد هو الحجة ومن سبها وتكر
الذين كفروا فيقولون على الله الكذب يحرم ذلك ونسبه اليهم لا يقولون الى الحلال من الحرام والمبج من المحرم والامر من النهي لكنهم يبقون كما
وفيان منهم من يجر من طلاق ذلك لكن منهم جازا بسنة تقليد الاباء ان يجر فوايه ولا اقبل لهم يقولون لا ما انزل الله والى الرسول فالواخي
ما وجدنا عليه بائنا بيان نقصور عقلم وانما انهم في التقليد ان لا سند لهم سواء اولوا كان انما انهم لا يقولون شيئا ولا يفتدوا والواخي
لهم لم دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال الى حريم ما وجدوا عليه ايمانهم ولو كانوا جملة ضالين والمعنى ان افتداء انما يصح من علم انهم
علمهم منه فكل لا يفر في الجحش فلا يملك التقليد يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم اي احفظوها والنواصلها والجار مع الجحر وجعل سما لا تملوا
ولذلك نصب انفسكم وقرى في الرض على الابداء لا يضركم من حنك والافسدتهم لا يضركم الاضلال ولكنهم مهذبين ومن لا هداية ان يكر المنكر حطاقه
كما قال من يرضى عنكم واستطاع ان يغير مبداء فان لم يستطع فقبله لانه نزل لما كان المؤمنون يحشرون عن الكفرة ويقتون ايمانهم وقبل كان الرجل
اسم قالوا اليه نهث بائنا فترك لا يضر كحتمل الرض على انه سنانك يؤيد ان قرى لا يضر كره الجرم على الجواب والتمنى لكه ضقت لواء اتياع الضمة
الضاد المتقولة اليها من الرض المدغمه وتبصرة من قرى بالفتح ولا يضر كره الضاد وضعتا من ضار يضرون وضرة الى الله من جيعكم جميعا فبئسكم ما كنتم
تفعلون وعدو عديد للفرقة بين ونسبه على ان احدا لا يواخذ بدينهم يا ايها الذين امنوا شهداء بينكم اي فيما اسرتم شهادة بينكم والمراد بالشرها
الاشهاد وضافها الى الظرف على الانتاع وقرى شهادة بالانصب الشوب على لعم شهادة اثنان واكثر احدكم الموت في الحاد انتارة وظهر ما ورت
وهو ظرف للشهادة حين الوصية يدل منه في ابداء تنبيه على ان الوصية ما ينبغي ان ايمانها ونها الوطر فحضر اثنان فاعل شهادة ويجوز ان يكون
خيرها على خلاف المضاف واخران من غير غير عطف على اثنان ومن قرى الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادة على السلم لا تتبع اجماعا ان الله
صريح في الارض اي سافرتم فيها فاصابكم مصيبة الموت في قرايم الاجل فمحبون ما انفعون ما وتصبروا بما صفة لاخران والشرط بجوابه الجحد
في الدلول عليه بقوله واخران من غير غير كراهي في الدلالة على انه ينبغي ان يشهد اثنان منكم فان تعدد كافي السفر في غير كراهي واستيفان كان قبل
اي من فاركم او من المسلمين وما صمان لاثنان عمر

[illegible][illegible]

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه (مثلاً در یک شهر) آلودگی هوا به حد خطرناک برسد، باید به دولت اطلاع داده شود و دولت باید اقدامات لازم را برای کاهش آلودگی هوا در آن منطقه اتخاذ کند.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والله اعلم
بما كنا
نقوم

[illegible]

وفي المعنى هل شئ من غير صاغر المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ما خلاه عبيد اذ انحرأ ومن ما داء اذا اضاء كما تيمد من تقدم
 اليه ونظير هاتولم شجرة مطهرة قال نعم الله من مثل هذا السؤال ان كنتم مؤمنين بكان قد شرع يتوفى وصدة في ادعاء الايمان قالوا
 نريد ان ناكل منها تيمد عند وبيان ما دعائهم الى السؤال وهو ان يقيموا بالاكل منها وتطمئن قلوبنا بما تضمن علم المشاهدة الى علم الاستدلال
 بكان قد شرع وتعلم ان قد صدقنا في ادعاء النبوة وان الله يحب عونا وتكون عليها من الشاهدين ان الاستدلال متنا ومن الشاهدين
 ثلثين ومن السامعين الخبر كذا عليها عند من يحضرها والله بالواحد يذوق بالنبوة عاقلين عليها قال عيسى بن زريق لما راى ان لم يضر
 حجة في ذلك وانهم لا يقبلون عند ايراد الزم الحجة كما لها اللهم ربنا ايزل علينا ما ندرك من السماء تكون لنا عبيد اي يكون يوم وفاء عبيدا
 نقتله وقبل العبد السيد العابد لذلك هي يوم العبد عيدا وقرئ تكن على جواب لا مكر ولا واخر ما يدل من لنا ما عاده العامل اي عبد الله
 وما خيرا وروى ايضا ان من يوم الاحد فذلك اتحد الضادى عيدا وقيل باكل من اولنا واخرنا وقرئ لا ولينا واخرنا بمعنى الامنة او الطائفة
 واليه يحفظ على عبيدك صفته لها الى ما كانه منك على كمال قدرك وصحة بقوى فان رقت المائدة والشكر عليها وان قد خسر الازمين اي خسر
 من يرق لا من خالق الوقت ومعطيه بلا عثر وقال الله في نزلها عليكم اجابة الى سؤالكم من بكم بعد منكم فاتي عذبة عذابا اي عذبا وبجوزان
 يحصل معقولا على السعة لا عذبة الا الضيق للصد واللعذاب ان اراد به ما يعذب على حذف حرف الجر احد من العالمين اي من عالمي ما منهم او
 للعالمين مطلقا فانهم بسجوا وقرئ وخنارهم ولم يعذب بشئ ذلك غمهم وروى انها نزلت سفر حرا بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت
 بين ايديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا يجعلها ملة وعقوبة ثم قام فوصاه فصل وبكى ثم كشف المنديل
 وقال لهم الله خير الرازيين فاذا سمعتم شؤنه بلا فلو سلاشوك لسيلا سما وعندنا سها ملح وعندنا سها ملح وعندنا سها ملح وعندنا سها ملح وعندنا سها ملح
 الكراس واذا خسر اربعة على واحد منها ربيون وعلى الثاني عشر على الثالث ومن على الرابع جبر على الخامس قد يقال شعون باروح الله
 من طعام الدنيا ام من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكن اخترت له نعم بقدرته كوا ما سئلتم واستكروا بمدكم الله وبه كرم من فضله فقالوا
 باروح الله لو بدنا من هذا الاية اية اخرى فقالا بكم احيوا الله ثم فاضطرهم ثم قال فاعيدوا بي كما كنت فعدت في شؤنه ثم طار لنا
 ثم عصوا بعد ما فسخوا وقيل كانت قاتية ام ربيعين يوم عجا وبجمع عليها الفقراء والاعنياء والصغار والبارك باكلون حق اذا فاه الفم طاعة
 وهم ينظرون في ظلاله باكل منها فقير لا غنى مدهة ولا مرض لا بوى ولم يوحى بدائم وحى الله الي عيسى ان جعل ما تدعى الفقراء والمحتاجين
 الاغنيا والاحياء فاضطرهم بلئنا لس ذلك فيخرج منهم ثلاثة وثلاثون رجلا وقيل لما وعد الله انزلها هذه الشريعة استغفروا وقالوا لا اله الا
 فامتنع عن مجاهدان هذا مثل ضرب الله لفرج الخيرات وعن بعض الصوفية المائدة انها عبارة عن حقايق المعارف فانما عدا الروح كما
 ان الاطعمة غذا والبدن وعلى هذا فليس الحال انهم رغبوا في حقايقهم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا النور
 حتى تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال الخواص فشا الاجل اقترأهم فيبين الله نعم ان نزل السهل وكوفي في خطر وخوف عاقبة فاة
 السالك لا المكشف لما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحمل ولا يستقبله فضل بل لا يبعد اذ قال الله يا عيسى بن مريم انك قلت للناس
 اتخذوا ربى الهين فرفى من الله ورجع الكفرة وبكيتهم ومرد واث الله صفته لاهلها وصلة اتخذوا في ومعون وانما الغاية فيكون
 فيه تنبيه على ان عباد الله مع عبادة غير لا كل عبادة فرب عبدة مع عبادة كما نعبدهما ولم يعبدوا والقصور فانهم لم يعبدوا وانما استدلوا
 باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادة ما توصل الى عبادة الله فهو وكان قبل اتخذوا في الهين متوصلين بها الى الله قال سبحانه انك اعلى
 نزلهم ان يكون لك شريك ما يكون ان قولنا ليس لي يحيى ما ينبغي ان اقول ان كنت قد فعلت عليكم نعم فافهموا لا اعلم اني نفسي علم ما انفسهم
 في نفسي كما تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تخفي من علمي ما انك تقول في نفسك المشاكلة وقيل المراد بالنفس الذات انك تعلم الغيوب فظهر للمجملين
 باعينا ومنطوقه ومعنوه ما ظنك لهم الا انهم فيهم قصير بقول الله عز وجل بعد تقديم ما يدل على ان عبادة الله في ربكم عطف بيان للضيق
 فيه اربوا بل شر من شر البالد جواز طرح البديل منه طلقا ليعلم منه بقاء الموصول بل ارجع واخر مضمرة ومفعول مثل هو واعني لا يجوز ابدالها
 امر فيهم فان الصلة لا يكون مفعول القول لا يكون ان مفسرة لان المراد من الله نعم وهو لا يقول عبد الله في ربكم والقول لا يفسر بل
 الجمل ويحكي كعبه الا ان يقول القول بالامر ثم انما امرتهم بالامر ثم انما امرتهم بالامر ثم انما امرتهم بالامر ثم انما امرتهم بالامر ثم انما امرتهم بالامر
 استمعهم ان يقولوا ذلك فينقلوه او مشاهدا لاهلهم من كفروا يمان فلما اتوا فنبهوا بالقرع الى السماء لقولهم في متوفيات رافعا الى القوة
 احدا الشئ في ايمان واللون نوع منه حال الله نعم الله بتوفى لانفس جهن وموتها والتميم في مناهما كنت متا رقيب على الهل لا حولهم فنع
 من اريد عصية من القول به بالارشاد الى الدلائل والنبي عليها بالارسال والرسول انزال الامان وانت على كل قولك ومطلع عليه مراعاة ان
 عبيدكم فاني عبادك اي ان عبيدكم فانك تعبد عبادا ولا اعترض على المالك المطلق فيها بفعلك ولك وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك
 لانهم عبادك وقد عبادوا غيرك وان تعبدكم فاني انك انتم عبيدكم ولا اعترض على المالك المطلق فيها بفعلك ولك وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك
 بل في لا يعاقب الا على ما هو صواب في الغفلة مستحسن لكل مجرم فان عذبت فعدل وان عفرت ففضل عدم غفران الشكر بمقتضى قوله

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان ولا يدرك به الحواس ولا يتصور به القلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان

فلا امتناع في هذا التصريح الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان
وأيضا من غير وجه خبر المصنف هذا الذي هو من كلام عيسى واقع يوم ينفع وقيل أنه خبر ولكن في حق الفصح كذا ضاع في الفعل ليس صحيح لان المضاف
المتبع للمراد بالصدق الصلوات في الدنيا فان لنا في ما كان حال التكليف ثم جئنا بحجتها الا انها في الذين فيها ابدار صول الله
عنه ورضوا عنه ذلك النور العظيم بان النفع لله ملك السموات والارض وما فيها وهو على كل شيء قدير فبني على كذب لصداق فساد
دعوى في المصنف وانما من النسخ صفة سورة المائدة اعطى من اجور عشر حسنة وعشر سيئة وان وقع لعشر رجاء بعد كل هود في
وضرائق تفسر في الدنيا ستور لا تغامر بها ثم في منقوش ابريكه غير ست ايات وثلاث ايات من قوله نعم فليخالوا ان الله لا يهدي القوم
الذين هم يفترون الذين خلق الله تعالى في السموات والارض ما يشاءون ولا يرضون عنه خلقه وهم على شقاق في الدين
ثم هم يمدون وجميع السموات والارض في شغلهم لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة بالارواح والحرارة وقدرتها الشريفة وعلمها مكانها
تقدم وجودها وجعل الظلمات والنور انما هما الفرق بين خلق خلق وجعل الذي لا يخلق في مفعول احاطت الخلق في معنى المفعول في جعل في معنى الضعيف
في ذلك غير من حدث النور والظلمة بالجليل فيها على انما لا يوصفان ما فيها من النور وجميع الظلمات اكثر من السباها والارواح الحاملة
فيها اولان المراد بالظلمة الضلال بالنور الهدى والهدى احد الضلال معتد بتقدمها القديم الاعداد على الملكات فمن عرف ان الظلمة عرض
فيضاد النور اجمع هذه الامة ولم يعلم ان عدم الملكة كعدم النور في عدم حق لا يخلق به الجمل ثم الذين يعرفون انهم يبدلون عطف على قوله الحمد
على هذا ان الله حقيق بالحمد على ما خلقه نعمه على العباد ثم الذين كفروا به يبدلون فكيف يبدلون نعمته على ان خلق هذه الاشياء اسما با
لنور كما وتبينهم في حق ان يمد عليها ولا يخلق على قول خلق السموات والارض ما يشاءون ولا يرضون عنه خلقه وهم على شقاق في الدين
فكذلك هو فيهم يمدون وجميع السموات والارض في شغلهم لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة بالارواح والحرارة وقدرتها الشريفة وعلمها مكانها
تقدم وجودها وجعل الظلمات والنور انما هما الفرق بين خلق خلق وجعل الذي لا يخلق في مفعول احاطت الخلق في معنى المفعول في جعل في معنى الضعيف
في ذلك غير من حدث النور والظلمة بالجليل فيها على انما لا يوصفان ما فيها من النور وجميع الظلمات اكثر من السباها والارواح الحاملة
فيها اولان المراد بالظلمة الضلال بالنور الهدى والهدى احد الضلال معتد بتقدمها القديم الاعداد على الملكات فمن عرف ان الظلمة عرض
فيضاد النور اجمع هذه الامة ولم يعلم ان عدم الملكة كعدم النور في عدم حق لا يخلق به الجمل ثم الذين يعرفون انهم يبدلون عطف على قوله الحمد
على هذا ان الله حقيق بالحمد على ما خلقه نعمه على العباد ثم الذين كفروا به يبدلون فكيف يبدلون نعمته على ان خلق هذه الاشياء اسما با
لنور كما وتبينهم في حق ان يمد عليها ولا يخلق على قول خلق السموات والارض ما يشاءون ولا يرضون عنه خلقه وهم على شقاق في الدين

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان ولا يدرك به الحواس ولا يتصور به القلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان

فلا امتناع في هذا التصريح الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب ولا يحيط به العقل ولا ينفذ به العلم ولا يوصف به اللفظ ولا يحد به العدد ولا يحصر به المكان ولا يحيط به الزمان

اني في شيء من المستحق اكون من عبادهم وفيه تعريض بانهم كذلك قال الله على منبته تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه والبيئة
الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل قبل المرد بها القرن والوحى الخ العقبة او ما بينهما من ربي من معرفته وانه لا معبود سواه ويجوز
ان يكون صفته ابيته وكذا يتم به القهر لربى كذا يتم به حيث اشركتم به غيره والبيئة باعتبار المعنى عندى ما استحقاقون به بعض العذاب
الذى استجابه بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء او انتنا بعذاب الهم ان الحكم الا الله في عقاب العذاب بقض الحق او يصنع
الحق ويظهر من قولهم قضى الحق اذ صنعها فيما يقضى من عقاب وتأخير واصل الفصل بقيام الامر اصل الحكم المنع الباطل وقوله ان
كثير نافع وعاصم بقوله ان شراوتن الجبر وهو خير الفاصلين القاضين فلان عندى في قدرى ومكنى ما استحقاقون به من العذاب لقض
الامر بغيره بغيركم لاهلككم بما جلا غضبا الربى ما ينقطع ما بين وبينكم والله اعلم بالظالمين في معنى اسد ذلك كانه قال ولكن الامر الى الله هو
اعلم بمن ينجى ان يؤخذ من ينجى ان يهلك منهم وعنده مفاتيح الغيب خزانة جميع ففتح مفتح الميم وهو المحزون او ما يتوصل به الى المغيبات
متعار من الغائب التي جميع مفتح بالكر وهو المنفاح ويؤيده ان قرى مفاتيح والمغنى ان التوصل الى المغيبات المحيطة علم بها لا يعلمها
لا هو فعمله اوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهر على ما افترضه حكمه وتعلق به مشيئة وفيه دليل على ان الغنى يعلم الاستياء
فيلقوه ما يعلم ما في البر للجر عطف للاخبار عن تعلق علمه بالمساهدات على الاخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به وما يشق من وقته
لا يعلم ما سببا لغز في احاطة علمه بالجواب والاختيار في علمه لا ارض لا رطب لا ابريس معطوفات على وقته ونوره الا في كتاب بين يدي
من الاستثناء الاول يدل الكل على ان الكتاب ليس علم الله انما لا شئ انما لا ريب في اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من وقته ولا
والجبر الا في كتاب بين يدي وهو الذي يوفقكم بالبليهم فينوبتكم استعير اللفظ من ثبوت النعم لما بينه من المتاركة في قول لا شئ انما
اصل وقته بقا ما يعلم ما جرحه بالبر كسبه فيخص البلي بانتم وانهما بالكتاب جرحا على المعذات ثم بغيركم بوقته انما اطلق البعث رستما
للموت فغير انما انما يشق على شئ يسلع السيف اخرجه المسمي في الدنيا ثم لم يرجع بالموث بغيركم بكنتم تعلمون المجازات على قبل
الا يتخطى تلك المدة والمعنى انكم ملتزم كالحجب بالليل وكاسون كذا ام بالهار وانه تم مطلق على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
يدل على انكم اليوم بالليل كذا ام بالهار ليعنى اجل الذي ستمه وخر ببعث الموت فخر انما على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
كنتم تعلمون بالجرء وهو الظاهر فوق عبارته ويرسل عليكم حفظه ملائكة تحت ذلك الكرم والكرام الحاترين والحكمة في ذلك الكلف اد علم ان عمله
تكسب عليه عرض على وس لا شهدا كان اخرجه المعاصي وان العباد اذا وثق بلطف سببه واعتمد على عفوه وسر لم يحشتم منه حشا من خدمه
المطالعين عليه حتى اذا جاء احدكم الموت فوفقه رسلنا ملك الموت واعوانه وقرء حشره بالمال والماله وهم لا يفرطون بالنوائى والناخر وقرئ
بالتخفيف المعنى لا يحارزون ما حادهم بزيادة وتفحصان ثم ردوا الى الله الى حكمه فخر انما على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
وقرئ بالنصب على المدح الا الحكم يومئذ لا حكم لغيره فيه واسرع الحاسبين بحاسب الخلق بقدر مقداره حشاه حساب عن حساب
قل من يحبك من ظلي البر والبر من شدا بهما استعير الظل للسند لما ذكرنا في الملوك الا بطل الا بصار فقبل اليوم السد بايوم مظلم يوم
ذو كواب ومن الخيف في البر والفرقة الا وفر يعقوب بغيركم بالتخفيف المعنى واحد مدعونه نصرعا وخفية معلنين ومسرير واعلانا واسرا وقرئ
خفية بالكر لئلا يتخفف من هذه لتكون سرنا ابرين على اداة القول ويقولون لئن انجبتنا وقرئ الكوفون لئلا انجا ناليو اوقوله مدعونه هذه
اسارة الى الظلم في الله بغيركم منها سادة الكوفون وحفقه الباقون ومن كل كرت يتم سواها ثم انتم تكون تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد
وانما وضع شركون موضع لا توفون بغيرها على ان من اشرقت في عبادة الله فكان له بعدد واساقى هو الفادى على ان يبعث عليكم عبد با من فوكم
كما عمل يوم نوح ولو طوا صحابا البطل من تحت ارجلكم كما اغرق فرعون وحشف بقا روت وقيل من فوكم كالبكر وحطكم ومن تحت ارجلكم سفلكم
يدكم او بلبسكم يخطكم شيا فارقا من تحت على هوا شئ فينبذ الغلال بينكم فان كلفتم لئسها بكتيبي حتى اذا البت ففقت لها يدى نذ
بعضكم باس بعض يقا نال بعضا بعضا انظر كيف تصرف الادياب بالوعود الوعيد لعلم بيقهون وكذب به توكلت بالعباد بالقران وهو
الحق الواقع لا محالة او الصدق قل لست عليكم بوكيد بحفظ وكل الى امركم فامنعكم من الكذب اجازكم انما انا منذر والله يحفظ لكل نيا وخبر
يريد انشاء العذاب ولا يعاد به مستعروقت استقرار ووقوع وسوف تغفلون عند وقوعه في الدنيا والاخرة واذا رايت الذين يجوزون في اياتنا
ما بالكذب في الاستهزاء بها والطعن فيها فاعرض عنهم ولا تجالسهم وقم عنهم حتى يجوزوا في حديث غير عاد الضمير على معنى الادياب لانها القران و
ايضا بغيره في الشيطان مان يتغلك بوسوسة حتى تنسوا الذي قرأ ابن عامر يشتمك بالتدبدب فلا تشع بعد الذكر بعد ان تذكر مع القوم
الطايبين اى معهم فوضع الظم موضعه لانه على الظم اوضح الذك في الاستهزاء موضع التصديق والاستعظام وما على الذين يقولون وما
يلزم للمنفين الذين يجالسونهم من خباياهم من شئ شئ مما يحاسبون عليهم من قبائح اعمالهم واقوالهم وان ذكرى لكن عليهم ان يذكرى محمد كرى بمنعومهم
عن الخوض وغيره من القبايح وظهرها وكرهتها وهو يحتمل النص على المدح والرفع على ولكن عليهم ذكرى لا يجوز عطفه على محل من معنى لان من جالسهم
باباه ولا على شئ ذلك لان من لا تزد في الاثبات لعلمهم يتقون بجلدون ذلك جاء او كره لسانهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون

الذين يتقون بالليل والليل كذا ام بالهار ليعنى اجل الذي ستمه وخر ببعث الموت فخر انما على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
يدل على انكم اليوم بالليل كذا ام بالهار ليعنى اجل الذي ستمه وخر ببعث الموت فخر انما على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
كنتم تعلمون بالجرء وهو الظاهر فوق عبارته ويرسل عليكم حفظه ملائكة تحت ذلك الكرم والكرام الحاترين والحكمة في ذلك الكلف اد علم ان عمله
تكسب عليه عرض على وس لا شهدا كان اخرجه المعاصي وان العباد اذا وثق بلطف سببه واعتمد على عفوه وسر لم يحشتم منه حشا من خدمه
المطالعين عليه حتى اذا جاء احدكم الموت فوفقه رسلنا ملك الموت واعوانه وقرء حشره بالمال والماله وهم لا يفرطون بالنوائى والناخر وقرئ
بالتخفيف المعنى لا يحارزون ما حادهم بزيادة وتفحصان ثم ردوا الى الله الى حكمه فخر انما على اعمالكم بغيركم من القيود في سائر الايام التي
وقرئ بالنصب على المدح الا الحكم يومئذ لا حكم لغيره فيه واسرع الحاسبين بحاسب الخلق بقدر مقداره حشاه حساب عن حساب
قل من يحبك من ظلي البر والبر من شدا بهما استعير الظل للسند لما ذكرنا في الملوك الا بطل الا بصار فقبل اليوم السد بايوم مظلم يوم
ذو كواب ومن الخيف في البر والفرقة الا وفر يعقوب بغيركم بالتخفيف المعنى واحد مدعونه نصرعا وخفية معلنين ومسرير واعلانا واسرا وقرئ
خفية بالكر لئلا يتخفف من هذه لتكون سرنا ابرين على اداة القول ويقولون لئن انجبتنا وقرئ الكوفون لئلا انجا ناليو اوقوله مدعونه هذه
اسارة الى الظلم في الله بغيركم منها سادة الكوفون وحفقه الباقون ومن كل كرت يتم سواها ثم انتم تكون تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد
وانما وضع شركون موضع لا توفون بغيرها على ان من اشرقت في عبادة الله فكان له بعدد واساقى هو الفادى على ان يبعث عليكم عبد با من فوكم
كما عمل يوم نوح ولو طوا صحابا البطل من تحت ارجلكم كما اغرق فرعون وحشف بقا روت وقيل من فوكم كالبكر وحطكم ومن تحت ارجلكم سفلكم
يدكم او بلبسكم يخطكم شيا فارقا من تحت على هوا شئ فينبذ الغلال بينكم فان كلفتم لئسها بكتيبي حتى اذا البت ففقت لها يدى نذ
بعضكم باس بعض يقا نال بعضا بعضا انظر كيف تصرف الادياب بالوعود الوعيد لعلم بيقهون وكذب به توكلت بالعباد بالقران وهو
الحق الواقع لا محالة او الصدق قل لست عليكم بوكيد بحفظ وكل الى امركم فامنعكم من الكذب اجازكم انما انا منذر والله يحفظ لكل نيا وخبر
يريد انشاء العذاب ولا يعاد به مستعروقت استقرار ووقوع وسوف تغفلون عند وقوعه في الدنيا والاخرة واذا رايت الذين يجوزون في اياتنا
ما بالكذب في الاستهزاء بها والطعن فيها فاعرض عنهم ولا تجالسهم وقم عنهم حتى يجوزوا في حديث غير عاد الضمير على معنى الادياب لانها القران و
ايضا بغيره في الشيطان مان يتغلك بوسوسة حتى تنسوا الذي قرأ ابن عامر يشتمك بالتدبدب فلا تشع بعد الذكر بعد ان تذكر مع القوم
الطايبين اى معهم فوضع الظم موضعه لانه على الظم اوضح الذك في الاستهزاء موضع التصديق والاستعظام وما على الذين يقولون وما
يلزم للمنفين الذين يجالسونهم من خباياهم من شئ شئ مما يحاسبون عليهم من قبائح اعمالهم واقوالهم وان ذكرى لكن عليهم ان يذكرى محمد كرى بمنعومهم
عن الخوض وغيره من القبايح وظهرها وكرهتها وهو يحتمل النص على المدح والرفع على ولكن عليهم ذكرى لا يجوز عطفه على محل من معنى لان من جالسهم
باباه ولا على شئ ذلك لان من لا تزد في الاثبات لعلمهم يتقون بجلدون ذلك جاء او كره لسانهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون

الذين

الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام

[illegible]

عليها السلام
في يوم عظيم
من صلواته
التي لا تحصى
جنته ومعه
مكون من
تقوى الله
الغنى والكرم
والسماحة
انوار ومعاني
الطهرات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

لاہنا

[illegible]

الأنظمة

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

عَوْنِ

[illegible][illegible]

[illegible]

الاعراف

[illegible]

[The page contains dense handwritten text in Arabic script, likely from a manuscript. The text is written in a cursive style and covers most of the page area.]

أشياءهم ولا تنصفهم حقوقهم وإنما قال أشياءهم لأنهم فيها على أنهم كانوا يجنون الجبل في الحق في الغليل والكثرة فيل كانوا مكاسبين كما يكون
شبه الامسوك ولا تغدو في الأرض الكثرة في الجبل بعد ما أصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم بالشرع واصلحوها فلو انما
الها كما لا ضارة في عكر الليل والهار ذلك خير لكم ان كنتم مؤمنين اشارة الى العمل بما امرهم به فهاهم عنه معنى الخبر إما الزيادة مطلقا في الدنيا
وحسن الاحد في شروعه للمال لا تغدو ليكن خير لو تواعدت بكل طريق الذين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحد الكثرة ينشعب الى
معارف وحدود واحكام وكانوا اذا واحد يسوع في شيء منها منعه وقيل كانوا يجلسون على المرصد فيقولون لمن يريد شعبا انكذب فلا يفتلك
عربيتك يوعدون لمن امن به وقيل كانوا يقطعون الطريق تصدقون عن سبيل الله يعني الذي قد اعلو فوضع الظوم موضع المضرب بها الك
صراط ولا لاله على عظم ما يصدون غير يقيم للمال كما اعلو الايمان بالله من امن به الله وبكل صراط على الاول من مفعول تصدقون على انما
لا فرت لو كان مفعول تواعدون لقال تصدقتم وتواعدون بما عطف عليه من موقع الحال من الضمير تغدو وتغفوها عوجا وتطلبون بسبل
الله عوجا بالفاء الشبر وصفه الناس باتهاما معوجا وذكروا انكم فليدرككم اعداءكم اعدوكم فكثر لكم بالبر كذ في النسل والالاف انظر كيف كان
غاية المؤمنين من الام قبلهم واعبروا بهم وان كان ظانفهم منكم امنوا بالذي رسلت به فاعلم يومئذ فاصبر في رضى وحقى على الله
يقينا اي من الفريقين ينصر الحقين على الجبلين فهو وعد المؤمنين ووعد الكافرين وهو خير لك ايمن اذ لا معقب حكمه ولا حيف فيه قال للملا
الذين استكبروا من قومه خير خيالك يا شعيب الذين امنوا فاعلم من قريتنا والنعوذ في قريتنا اي يكون احد الاسرى اما اخر اجكم عن الضربة
لوعودكم في الكفر شعبكم يكن في ملهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن لما غلبوا على الواحد فخطب هو وقومهم خطبهم وعلى
ذلك جرى الجواب في قوله قال ولو كانا قريتين اي كيف نفوذ فيها ونحن كارهون لها وان تعيدونا في حال كرهنا قايلا فترى على الله كذبا فادخلنا
عليهم ان عدنا في ملهم بعد انما الله فيها اشجعوا به يحزن في ليله قد فرينا وهو معنى المستقبل لا تم ربيع لكن جعل كالواقع للسياغة
ادخل عليه قد يقرب من حال اي قد فرينا لانهم ما بالعود بعد الحاصل من حيث تزعوا ريتنا وانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه بطر وما انتم
عليه حتى قيل ان جوابهم وتقدروا والله لقد فرينا وما يكون لنا ان نعوذ فيها لان انشاء الله ربنا خذ لنا وارثا من اولادكم الذين
بمشية قيل ارد به حم طهم في العود بالغلق على ما لا يكون وسع ربنا كل شيء على اي احاط على كل شيء مما كان وما يكون منا ومنكم على الق
توكلنا وان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار ربنا اخي يثبتنا وبين قومي بنا بالحق احكم بيننا والفاضل الفاضل الفاضل فاعلموا انهم
حقا كثر من قريتنا وبينهم وبين الحق من الجبل اذ ايدوا في غير الفاضل على العيين وقال للملا الذين فرينا من قومي من انتم شعبنا وتركم
ديكم انكم انتم ان لا تستبدلوا كماله هذا كماله وانوات ما يحصل لكم بالبحر والظفيف هو صا دستاجواب الشرط والقيم الموطأ باللام فاعلم
خذتم الرخصة الزلزلة في سورة الحج فخذتم الصيغة فعلها كانت من مباديها فاصبحوا في دارهم جابئين اي في مدبهم الذين كذبوا شعيبا
مبدا خبر كان لم يفتوا في اى استوصلوا كان لم يقموا لئلا والمعنى لئلا الذين كذبوا شعيبا كانوا الخاسرين من بنا ودينا الذين صدقوه
واتبعوه كان عود فانهم الرجون في الدارين المنسب على هذا والمبدا الفعول اسما فاعلموا انهم جابئين وفيهم اسمين فقولوا عنهم
وقال يا قوم لقد انزلتكم رسالا بالبين وتحتفي قالوا تاسفاهم لشد حزنهم عليهم ثم انكروا على نفسه فقال علفني على قوم كافرين ليسوا اهل
حزن لا استحقا فاهم ما نزل عليهم بكفرهم وقال العذر اذ اعلم عدم شدة حزنهم عليهم ثم انكروا على نفسه فقال علفني على قوم كافرين ليسوا اهل
والاشفاق فلم تصدقوا في كيف امن عليكم وقرى ابي ما انتم وما رسلنا في قريتين نبي الاخذنا اهلنا بالاناشا والقتل بالبوس الضرع لعلهم
يصرخون كمن يصرخون لو ايدوا انهم بدلتا مكان السيرة الحسنة اي عطيناهم بدل ما كانوا في من البلاء والشدة والسلامة والتعذر ابتلاء لهم بالامرين
في جنى عفو اكثر واحد اذ عفا البنا اذا كثر منه عفا حتى وقالوا قد مننا بالاناشا والقتل بالبوس الضرع لعلهم يصرخون كمن يصرخون لو ايدوا انهم بدلتا مكان
الدهر عاقبة الناس بين الضراء والسرور وقد مننا يا ناسا ثم مثل ما مننا فاحذناهم بغير نجا وهوم لا يشرفون بيزول العذاب لو ان اهل القرى بعض
قرى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا في قريتين نبي قيل مكة ما حولها امنوا وانقوا مكان كفرهم وعصيانهم ففتحنا عليهم بركات من السماء والارض
لوصعنا عليهم الخير فبسرناهم من كل جانب قيل المراد المطر والبنا وقرا ابن عامر ففتحنا بالشد بدلك ان لو الرسل فاحذناهم فيما كانوا يكتسبون
من الكفر والعاصي قاي من اهل القرى عطف على قوله فاحذناهم بغير ذمهم لا يشعرون وما بينهما اعراض عن معناه بعد ذلك من اهل القرى ان ياتهم بما
يما نالهم اذ وقت بنات وبعثنا طار وبعثين وهو في الاصل مصدر بمعنى البيوته ويحجى معنى النبي كالسلام بمعنى السلام وقمنا نون حال ضمير
هم البارز والمنسرة بيانا او من اهل القرى قرى اكثر فافاض وابن عامر ما بالسكون على الرمد بدان ياتهم ما نالهم ففتحنا ضحوة النهار وهو في الاصل
ضوء الشمس ان ارتفعت فم يكسبون يلدون من فطر الغفلة يشغلون بما لا ينفعهم افاينوا مكر الله فغير بقوله فاحذناهم من اهل القرى مكر الله فسو
لا سندرج العبد واخذ مريضا لا يحلب فلا يابن مكر الله الا العوم الخاسرين الذين خيروا بالكفر ترك النظر للاعتبار ولم يهتد الذين يرون
الارض من بعد اهلها اي يغفلون من رمل قبلهم ويرون دمارهم وانما عدى جهل بالدم لا نفع في بلس ان لو شاء اصحابهم يذبحون ان الشان لو شاء
اصحابهم يحرقونهم كما اصبا من قبلهم وهو فاعل هيد من قرى بالنون جعله مفعولا ونطبع على قلوبهم عطف على ما دل عليه لم يهدي يغفلون عن

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

الحجج هذين للناس محققين وبكل الحق وبما بالحق يعيدون بينهم في الحكم المراد بها الثابتون على الايمان العالمون بالحق من اهلها فانه تتبع ذكرهم ذكر اوصالهم
على ما هو عادة القرآن عليهم على ان تفاضلوا في اهل الحق والباطل امر مستقر وقيل يؤمنوا اهل الكفر وقيل هم ورثة الاقربين واهلهم رسول الله
لله المصالح فاصونا بقطعتهم وصيرناهم قطعاً متبعضاً عن بعض اثنى عشر مفعول ثان لقطع فانه قد قصص معنى خبره وحالاً ثانياً للتحال على الاذن او
القطع استنباطاً بطل منه ذلك جمع او تميز على ان كل واحد من اثنى عشر اسباطاً وكان قيل اثنى عشر قبيلة وقرئ بكسر الشين ساكنها اهلها على
الاول بدل الجيد بدل وضعت اسباطها على التاكيد من اسباطها واوجبت الى موسى اذ استسقى قومه الشيطان اضر بعضاً من الحجج
اي فضر فانجست حذره لا يما على ان موسى لم يتوقف في الامتثال وان ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفضل في ذاته فانه استنبط
عنه انه على كل ناس كل سبط وشركاء عليهم انهم ليقوموا حشرهم وانزلنا عليهم من السماء السكون كلوا اي قلنا لهم كلوا من طيبات ما رزقناكم
وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون سبق تفسيره في سورة البقرة واذا قيل لهم اسكنوا هذه القرية ما جاءها اذرو القرية ببيت المقدس وكلوا منها حيث
شئتم وقولوا لحظه وادخلوا الباب سجداً مثل ما في البقرة معنى ان قوله فكلوا منها ما لاء افاد تسبب سكاها لئلا يكون له ولد يغيره فلهذه الكفا
ذكرهم اوبلة لئلا يحال عليهم ما تقدم قولوا على واخلاقه انزل في الحق لانه لا يوجب المثلث كذا الباء والعاطفة بينهما الغفلة لم خطاياهم وسرهم
المحسين وعدا للغير والزيادة عليه لا تارة وما اخرج الثاني من الحجج الاستدلال الدلالة على انه فضل يحصل له في مقابل ما امر به وقيل
وان عاصروا ويعتقدوا بغيره بالثناء والبناء لله قول خطيتكم بالجمع الرفع غير ان عارفه وحده قوله ابو عمرو خطاوا كقولك الذين ظلموا فميتهم
غير الذي قبلهم فانسنا عليهم زجر من السماء بما كانوا يظلمون سبق تفسيره فيها واسلمهم للبشر والتفريع بقدمهم كعدم وعصيانهم والاعلام
بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بعلمهم او حتى يكون ذلك حجة عليهم عن القرية عن خبرها وما وقع باهلها التي كانت خاصة الحجر قريب منه هو اية
ثمة بين مدني والطور على شاطئ البحر وقيل مدني وقيل طبرستان اذ يعيدون في السبت ويجاء وذن حد الله ما يصهد يوم السبت قد هو لغة واذا
ظرف لكانت خاصة والاضافة المحذوف وبدل منه لما الاشتغال ذاتية انما ظرف لمعدن اوبدل الجيد بدل وقرئ يعيدون واصل
يعيدون ويعيدون من الاعداد اي يعيدون الان الصيدين الصيدين قد هو ان يشغلوا في غير العبادة يوم سبتهم شرعاً يوم عظيمهم امر السبت
مصد سبتهم الله واذ اعطيت سبتهم بالجهد واجباً وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم باحكامه في يومه اولا في قرئ ويوم اسبائهم
وقوله ويوم لا يسببون لا تامة وقرئ لا يسبون من اسبب ولا يسبون على البناء المفعول بمعنى لا يدخلون في السبت شرعاً حال من المحبان
ومعناه ظاهراً على وجه الماء من شريع عليا اذا نادا واسرته كذلك سبواهم بما كانوا يفسقون مثله ذلك البناء الشديد عليهم بسببهم
وقيل كذلك متصل بما قبله اي تامة مثل تامة يوم السبت الباء مفعول يبدون واذا قالت عطف على اذ يعيدون امرهم جملة من
القرية يعني صلواتهم وهم الذين اجتهدوا في معظمتهم حتى ايسر ان تعاضلهم لم يغفون قوماً الله يهلكهم مخشعهم وعقبتهم عدا باسماً يكره
الاخرة لئلا يهدمهم في العصيان فانه مبالغته في ان الوعظ لا يفيق فيهم رسول الله عليه الوعظ وقيل كانه تعالى ايها اقول ان دعوى عن
لم يرعونهم وقيل المراد طائفة من القرية لها كذا جوابه عاظمهم ودا عليهم وتكلمهم بالامعة الى انكم جواب للسؤال اي موغضنا انهم
عزى الى الله تعالى حتى لا يفسد فيهم في المنكر وقرئ حفص معدة بالضم على الصدا والعلقة اي نذرتهم معدة او عظامهم معدة
واعلم انهم يقولون اذ الباس يحصل الامهاله فلما استواروا تركوا انفسهم ما ذكروا به وما ذكروا به صلواتهم انجنا الذين يفتنون عول السوء وحذا
الذين ظلموا بالاعداء وتحالفوا الله بعد ان يفسد شد بد فعل من يؤس يؤس باسا اذا اشتد قرو اليك يفسد على فعل الصنيع ويزعمون يسكن
الباء وسكون الحفرة على ان يسكن كل كما قرئ تخفف عينه بفعل كرها الى الفاء ككبت كبد فاع ثبلس على الحفرة باء كاطلبت مذنباً وعلى الفعل
الدم وصف به جعل اسماً وقرئ ليس كرس بقلب الحفرة باء ثم ادغامها وليس على التخفيف كمين وداش بما كانوا يفتنسون بسببهم فلما عوا
عائهم اعنه تكبر واعن ترك ما هو لغة كقوله وعوا عن امرهم فلما لهم كونا فيهم فخصاسين كقوله فلما قولنا التي اذ رواه ان يقول كركبو
والظ بضمهم ان الله تعالى عليهم اذ يعذب اشد بد فغنوا بعد ذلك فغنهم ويجوز ان يكون الاية الثانية تقر او تقصيصاً للاولى وحى ان شاء
لما السوا عن اعطاء المعدن كرهوا مساكنهم ففسموا القرية بجدارية باب مطروق فاصحوا يوموا ولويخرج اليهم احد من المعدن فقالوا
انهم شانا فدخلوا عليهم فاذا هم قرية فلم يعرفوا انفسهم ولكن القرية دفنهم فجعلت ثانی اسبائهم وقرئ ثبائهم وتعدوا كحولهم ما نوبد
ثالث وعز نجاة صخرة صخرة لم يولم لا ابدانهم واذا نادى ثبى اي علم تغفل من الايدان بمعناه كالبعد والاياد او عز لان العادم على الشيء
نفسه بفعله واجرى مجرى فعل القيم كعمل الله وشهد الله ولذلك جيب مجاوبه هو ليعتق عليهم يوم القيمة والمعنى اذ اوجب بك على نفسه
ليسلط على اليهود من يومهم سنة العذاب كلال وضرب لجرنه بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام فخرت بارهم وقتل مغاليلهم
فسانهم ووزارهم وضرب لجرنه على من يعق منهم وكانوا يؤذونها الى الجحش حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعلهم وضرب عليهم لجرنه
فلا تزل ضررتهم الى اخر الدهر ان ذلك اسم سبع العقاب عاقبتهم في الدنيا واتبعوا فيهم من ثاب من وطقتهم في الارض بما قرأنا فيها نجح
لا بد ان يخلوا قطنهم تارة لا ياربهم حتى لا يكون لهم شدة فاما مفعول ثان واصلهم الصالحون صفة اوبدل منه هم الذين امنوا بالدينونة ونظروا

[illegible]

وعلق الذئب محمد فاهو الذي خلقكم من نفيش هو ادم عليه السلام وجعل منها من جسد هامس ضلع من اضلاعها او من جنبها كقولهم جعل لكم
من انفسكم ان ولجارتهم خاؤا اليك انهم باليا انفسها وطبش اليها الطبعان الشقي خرمه وجلسه في اعاد ذكر الضيق لها ما الى المعنى لينا سبغا
نفسها اي جامعها حلت خفا خفيها حق عليها ولم يولد منها ما يلقى من الجوارح الما من الاذي نحو كوخفيا وهو لوظفة فترت به فاستقر به
وقامع قد عرفت قري فترت به ما تخفيف فاستقرت به قاروت من الور وهو الجوى والذهاب من المزمرة اي قطعت الجمل وان ثابت فيه فلما
انقلب صار ان ثقل بكم الولد في بطنها وقرى على البناء المفعول على ثقلها حملها دعوى الله تعالى ان ثقلنا صا لولادها ما يولد صالح
كبدته تكون من الشاكرين لك على هذه النعمة المحلدة فلما اتيها ما جلا لشركا فيما اتيها اي جلا اولادها شركاء فيما الى اولادها افتقوه عبد
الغنى عبد مناف على حذف المضاف لافاة المضاف اليه مقام يريد عليه قوله تعالى الله غير كون اي كون ما لا يحل شيئا ولم يخلو
يعنى الاصنام وقبل المحل جوازا ما اناها البديع في صورته وجعل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لمعلله فيها لو كنت ما يدريك من ابن يجر
خاف من ذلك ذكرك لادم فتمامته ثم عاد اليها وقال ان من الله غنة فان دعوت الله ان يجعله خلفا مثلك فيستعمل عليك خرمه فتم
عبد الحارث وكان اسمه حارثا في الملائكة ففقتك فلما ولدته من بعد عبد الحارث لما سال ذلك لاجل ان يكون الخطا في خلقكم
لا تقص من نبيهم فانهم خلقوا من قصو كان ملازم من جنبها عتية فترت به وطبش من الله تعالى الولد فاعطاهم اربعة من نبيهم عبد
مناف عبد شمس وعبد قصو وعبد الدار وكون الضمير في شركون لهما ولا عقابا للنقد بربها وقرى نافع وابوبكر وشركا اي شركا فان شركا
في غير ما في دى شرك وشركهم الشرك وهم ضمير الاصنام حتى به على نبيهم ياها الله ولا يستطيعون لهم نصر اي لعبدتهم ولا انفسهم
ينصرون فبدعون عنها ما يعبدونها ان ندعوهم الى الشركين الى الهدى الى الاسلام لا يتبعوك وقرى نافع ما تخفيف في قول الخطا للشركين
وهم ضمير الاصنام اي ان ندعوهم الى انهم يدرككم لا يتبعوك الى مرادكم ولا يجيبوك كما يجيبكم الله سواء عليكم ادعوهم الى انتم ضابطون في ما
لو قيل ام صتم للبا لغز في عدم افادة الدعاء من حيث انه مستوفى للشبان على الصواب ولا تهم كانوا يدعوهم الى انهم فكان قبل سواء عليكم احد
دعاهم واستمر اكرم على الصواب عن عاظم ان الذين يدعون من ذنوبهم الى تقبلت منهم وشقوتهم لم يعباد امتثالكم من حيث انها مملوكة
من النعماء وادخلوا في هذا السخرة فادعوهم فليس يجيبوا لكم انكم ضابطون انهم الله ويجعل انهم لما اخذوا بصور الاناس في عالم اوتصارى منهم ان يكونوا احياء عقلاء
الى الذين اخذوا في النسخة فادعوهم فليس يجيبوا لكم انكم ضابطون انهم الله ويجعل انهم لما اخذوا بصور الاناس في عالم اوتصارى منهم ان يكونوا احياء عقلاء
امثالكم فلا يستحقون ولا يستحق بعضكم عباد بعض ثم عاظمه بالنقص فقال لم يجعلون بيا ام لهم اي لم يطيقون بيا ام لهم اي لم يطيقون بغير
بها ام لهم ان انهم يسمعون بها وقرى ان الذين يتخففون ونصب عبادا على انهم نانية علت على الحجازية ولم يثبت مثله ويثبتون بالقيم
مها في القصص الدخان قل ادعوا شركاءكم واستمعوا لهم في عداوتكم كيد في الغايبا تغدون عليهم من مكرهم وهي نتم شركاءكم فلا
تظنون فلا تملون فاني لا اباي لكم لو تولى على لا تلة الله تعالى وحفظ ان ربي الذي نزل الكتاب القرآن وهو يقول الصالحين اي
ومن عادته تعالى ان يقول الصالحين عن عبادته فضلا عن ان يثبته والذين يدعون من ذنوبهم لا يستطيعون نصرهم ولا انفسهم ينصرون
من تمام الغليل لعدم مبالاة بهم وان يدعوهم الى الهدى لا يسمعون ولا يسمعون اليك ولا يسمعون بغيرك يثبتون الناظر من الباك لانهم
صوره وبصوره من ينظر الى من يوجهه خذ العفو اي خذ عفو عنك من افعال الناس وسمي لا نظا ما يشق عليهم من العفو الذي هو صفة الجاد
او خذ العفو عن المذنبين والفضل مما ائتمل من صيد فانه من ذلك قبل وجوب الزكاة واسرا العفو المعروف المستحسن من الافعال اعرض
عن الجاهلين فلا تمارهم ولا تكافهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة لكادم الاخلاق لمرارة الرسول صلى الله عليه وآله ما يستجيبها وآيا
يرتفع من الشيطان نزع نجسك من نجسك من نجسك على خلاف ما امر به كاعراض غضب وفكرة والنع والفسح والنفس العز
شبه وسوسه للناس اغراء لهم على المعاصي واغراء العز السابق ما يوجب فاستغذ بالله انه يبيع جميع استعاذتك علم يعلم ما فيه صدا
امر في حياك عليه وسميع ما قول من اذك عليهم باغضاله فجاره عليها معينا اياك عن الانتقام ومتابعة الشيطان ان الذين انقوا ادا
سهم طائف من الشيطان له منه وهو سام فاعل من طاف بطوفانها طاف بهم ودارت حولهم فلم تغد ان توشهم من طاف به
الحيا يطيف بها وقراءه برون كرا بوعر والكا ويعقوب طيف على انه مصداق تخفيف طيف كل من ذهب والمراد بالشيطان الجسد لذلك
جمع ضميره تذكرك ما اسر الله تعالى به ولحقه عن ذنوبهم ومغفرون بسبب الذنوب وواقع الخطا انومك يد الشيطان فيختر من عنها ولا يتبعونها فيها
والاية تذكرك بقرها لم يلهو ولا قوله واخواتهم يمدحهم اي اخوان الشياطين الذين لم يتقوا عيدهم الشياطين في التبع بالزمن والحل عليه
وقرئ يمدحهم بالانبياء والامثال ثم لا يقصرون لا يسمعون عن اعوانهم حتى يدعونهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اي لا يكفون عن
الغوى لا يقصرون كالمفكرين ويجوز ان يمدحهم بالانبياء والامثال ثم لا يقصرون لا يسمعون عن اعوانهم حتى يدعونهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اي لا يكفون عن
القرآن كما انزله وقالوا لا نجيد لها هلا جعنا نقول فمنفسك كساها منشره اوهاا خلقها من الله تعالى في خلقا مما اشيع ما يوجب
ولست تجلوا للادباني ولست بمفكر لها هذا ايضا قرئ بكم هذا القرآن بصائر للفلوحيما تبصرون وتلك الصو اهدى ورحمة لغو
في يومنون مستقر في القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تحذرون في قول في الصلوة كانوا يستكفون فيها فامر باجمع واياه ما كما
ابومسلم صنفه كان قال
الذي خلفه الله هو
اخلاق من نفس واحدة حتى
ادم وحمل من ذلك النفس
وهو جوارح من ذلك النفس
ثم انفسه جدا

قال هو الذي خلقكم من نفيش هو ادم عليه السلام وجعل منها من جسد هامس ضلع من اضلاعها او من جنبها كقولهم جعل لكم من انفسكم ان ولجارتهم خاؤا اليك انهم باليا انفسها وطبش اليها الطبعان الشقي خرمه وجلسه في اعاد ذكر الضيق لها ما الى المعنى لينا سبغا

عن الجاهلين فلا تمارهم ولا تكافهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة لكادم الاخلاق لمرارة الرسول صلى الله عليه وآله ما يستجيبها وآيا يرتفع من الشيطان نزع نجسك من نجسك من نجسك على خلاف ما امر به كاعراض غضب وفكرة والنع والفسح والنفس العز

والاضا

الاضمار وظاهر اللفظ يقتضي جوبها حيث يفهم من القرآن مطلقا عامة العلماء على استيعابها ما خارج الصلوة وجميعهم من يرى القراءة على
 للمأمور وهو ضعيف فذكر تركه في نفسك عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرها وامر الله بمواصلة القراءة من بعد فراغ الامام عن قرائته
 كما هو مذهب السانعي فخرنا وخلفه من غير ادعاء ودون الجهر من القرائن متكلما اكلما وافق الشراء والجمهر فانه دخل في الخشوع والاحلاص
 بالبدن والاصالة اوقات العزلة والعبادة وقرئ والايضا وهو مصداق اصل اذا دخل في الاصل طابق للعدد ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله
 ان الذين عندك بك يعني الملائكة الاعلى لا يستحبون عبادته ويستحبون ويزهون ولا يتجددون ويحبسون بالعبادة والنداء لا يشكون به
 غيره وهو يرضى لمن عده من المكلفين ولذلك شرع التجويد لقراءته عن النبي صلى الله عليه واله الا فرأه ابن ادم السجدة فيجد اغترل الشيطان
 يبيك فيقول اوبلي ام هذا بالجو فيجاء له الجنة وامر بالجو فغضب في النار وعنه صلى الله عليه واله من قرأ سورة الاعراف جعل
 يوم القيمة بين يمينه ابليس وترك ادم شهابا يوم القيمة سورة الانفال مدنية لم يزل يسميها في سورة الفتح والحمد لله رب العالمين
 فيقولونك عني كذا يقال في الغنائم يعني حكمها وانما سميت الغنيمه فقال لا تقاها عظمى من الله تعالى فضل كاسمي به ما شرع الامام لم يقم خطر
 عطية له وزيادة له على سبيلهم وكل الانفال لله والرسول اي امرها محض لهما بقية والرسول صلى الله عليه واله على ما امر الله تعالى به
 نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم والاضواء وقيل شرع رسول الله صلى الله عليه واله لمن كان لغنائم
 ان يفضله فليساع شتا منهم حتى قتلوا سبعين واسرا سبعين ثم طلبوا فقتلهم كان للام القليل فقال الشيوخ والوجه الذين كانوا عند
 تكاثر او عوا الكوفة تجازون اليها فزيت فقهرها رسول الله صلى الله عليه واله بينهم على السواطين لئلا يلزم الامام ان يفي بما وعد
 وهو قول السانعي وعن سعيد بن ابي عاصم قال لما كان يوم بدر قتل اخي عبيد بن العاص اخذت سيفه فالتفت به رسول
 صلى الله عليه واله واستوهبت منه فقال ليس هذا لي انك اطرحت العقب فطرحتني وما لا يعلم الا الله تعالى من قتل اخي واخذ سيفه
 فجازرت لافيل اخي فزيت سورة الانفال فقال رسول الله صلى الله عليه واله ليس لي والى سيفي وليس لي وانه قد ضل اخذ سيفي
 وقرئ يسئلونك عن الغنائم قل انما هي للغنائم والى الله والى الرسول صلى الله عليه واله يسئلونك اي يسالك التسليم اما شرطه لما قال الله
 في الانفال في المناجزة واصلوا اذ ان يملك الحال التي يملكه بللوا ساءلوا المساعدة فياخذكم الله وتسلم امر الله ورسوله واطيعوا الله ورسوله
 فيلزمكم مؤمنين فان الايمان يتقصر ذلك وان كنتم على الايمان فان كان الايمان بهذه الثلاثة طاعة الامر والانفا عن المعاصي واصلاح
 ذاتهم بالعدل والاحسان المؤمنون اي الكاملون في الايمان الذين اذا ذكر الله وحجبت قلوبهم فزيت لذكره استغما ماله وحبها من اجل
 وقيل هو الرجل يحب معصية الله فقال له ان الله فيسرع عجزوا من عقابه وقرئ رجلت بالفتح وهي لغة تفرقت اي خافت فاذ ايلت عليه لم يلبس
 زادهم ايمانا ان رزاد المؤمنين به ولا طمينا النفس وروح اليقين يظهر لادله او بالعدل وجها وهو قول من قال الايمان بربنا الطاعة ونقص
 بالمعصية بناء على ان العمل اخل في علمهم بكونهم مؤمنين امورهم ولا يرجون الاياه الذين يقبضون الصلوة ويأخذونهم بنفوسهم
 اولئك هم المؤمنون حقا لانهم حققوا ايمانهم بان صفوا اليقين بمركارم اعمال القلوب من الحشنة والاخلاص والتوكل بحسن افعال الجوارح
 التي عبار عليها الصلوة والصدقة وحققوا صفه مصدحذوف ومصدح وكذا قوله هو عبد الله حقا لم يربح غدا بيم كرامه وعلو منزله
 وقيل ربحا الحسنة برتقونها باعمالهم ففقر لما فيهم من عظم في الجنة لا ينقطع عده ولا يذهب امد كما اخراجك ترك من يدريك
 بالجو خير من يدريك محذوف وهذه الحاله في كراهتهم اياها كالحال اخراجهم من كراهتهم له وصفه مصد الفعل المند في قوله لله واز
 اي لا يقال تلك لله والرسول كراهتهم شيئا مثل اخراجك من يدريك في المدينة لانا مهاجرة ومسكة او يذهب فيها كراهتهم وان
 فربما من المؤمنين كراهون في موقع الحال اي اخراجك من كراهتهم وذلك ان غيرك يترقبك من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعا ربعون
 واكبانهم ابو سفيان وعمر بن العاص بخبره بن نوفل وعمر بن هشام فاخرجهم رسول الله صلى الله عليه واله فاخرج المسلمين فاعجبهم بلفظ كثر
 لما في قلة الرجال فخرجوا بالغ الحبل اهل مكة فنادوا ابو جهل فوالله لك يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صفة في لول غيركم واموالكم ان صالها
 محال فتلحقوا بعد لها ابدان قراءه ان في لسانك قبل ذلك بثلاثة عا نك يذبح عبد المطلب ملكا نزل من السماء فاخذ صخره من الجبل ثم حلقها
 فلم يتوكل في مكة الا اصا بشيئ منها فحدث بها العباس وبلغ ذلك ابا جهل فقال ابرص جالهم ان يتبينوا حتى تلتبنا سائنا في فخر اهل
 مع جميع اهل مكة ومضوا اليه وهو ما كانت العرب يتجمع عليه لسوقهم يوم في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه واله بموضع ذفران
 فنزل عليه جبرئيل بالوعد احك الطائفتين اما العبر ما الفرض فاستشار فينا صحابه فقال بعضهم هذا ذكرت لنا الفئال حتى نأصبه له
 فاجازنا المعبر فمذموم وقال ان العرب مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل ففعلوا بالرسول صلى الله عليه واله عليه السلام العجز
 العدد فغضب رسول الله صلى الله عليه واله فقال ما مضى فام سعد عباد فقال انظر امره فامض فوالله لو سرت الى
 عدن ابن ما تخلف عنك جمل من انصار ثم فام معاوية بن عمرو فامض لها امر الله فاما معك حيث احببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل
 لموسى اذهب انت وتركنا فاننا نأصبه فاذا عدت ولكوا اذهب انت تركنا فاننا نأصبه فاما معاوية بن عمرو فامض لها امر الله فاما معك حيث احببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل
 لموسى اذهب انت وتركنا فاننا نأصبه فاذا عدت ولكوا اذهب انت تركنا فاننا نأصبه فاما معاوية بن عمرو فامض لها امر الله فاما معك حيث احببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

[illegible][illegible][illegible][illegible]

و ظلام

حکیم زادان افاضت ابو مختار
 زبیر حسن طبرستان متوفی
 فی الحسنة طبرستان متوفی
 ازان غفرلہم ورحمتہم
 علیہم وعلیٰ اہل بیتہم
 وعلیٰ کل مسلم وکلمہ
 من فضل اللہ ان شاء اللہ
 رب العالمین آمین
 وعلیٰ اہل بیتہم وعلیٰ
 کل مسلم وکلمہ من فضل
 اللہ ان شاء اللہ رب العالمین
 آمین

[illegible]

الأفضال

[illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script, likely from a manuscript or letter.]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قوله اخبرني واقعة عليهم بما كان وما سيكون حكيما لا يفعل ولا يصنع الا بعد علمهم الا يعلمون في الحسنة حبيبا ثم خطاب للمؤمنين حين ذكر بعضهم الفشل قيل للمنافقين
وام منقطع ومعنى المنع فيها التوبيخ على الحسان ان تنزلوا كما ينزل الله الذين جاهاذ منكم ولم يتبينوا لخصص معهم وهم الذين جاهاذ من غيرهم يعني
العلم واراد حق العلم ليسا الغفلة فانه كالبرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه وان يتخذه واعلمت على جاهاذ داخل في الصلوة من دون
ولا رسوله ولا المؤمنين ولا يجزيه ان يقولوا نعم وبشوق اليهم اسرارهم وما في لما من معنى التوقع منه على ان يثبت ذلك متوقع والله خير مما يتقنون
يعلم عنكم منه هو كالمرجع لما ينوون من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد لما تاجع لا تقبله المساجد ما ماها فاعلموا كعالم الجميع وبذلك علمه
قوله ابن كثير في عرو ويوقو بل بتوجه شاهد بين على انفسهم بال كفر باظهار الشرك وتكذيب الرسول هو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان
يجعوا بين امرين متنافيين عمارة بيت الله عمارة غيره وعادنا السرا عسر المسلمون بالشرك وطبعوا لهم وعظله على في القول فقالوا
مسارينا وتكلمون محاسنا انما نعلم المسجد الحرام ونحكي الكعبة في حجة الجحيم ينك العاني قتلنا ونلك حجة الحرام التي يقفون بها ما كان من الشرك
وفي التارهم خالد بن لاجله انما يقفون مساجد الله من امن بالله واليوم الآخر واما الصلوة والى الزكاة اى بما يستقيم عما للهؤلاء الجامعين
للكمال العلية والعلية ومن عمارة ما ازهدنا بالفتنة شويها بالشرح وادامة العباداة والدكر ودرس العلم فيها وصيانتها اتماما ليقول بحال الحديث لنا
وعن النبي صلى الله عليه وآله قال الله تعالى ان يهوى في ارض المساجد ان زلزلني بها عارها فطوبى لعبد قطعه في بيته ثم راوى في بعض حق على
ان يكون زائره واما يذكر الايمان بالرسول هنا صرح لما علم ان الايمان بالله فنية وتمام الايمان به ولا لا قوله واما الصلوة والى الزكاة عليه
ولم يخش الا الله في ابواب الدين فان الحسنة عن المحاف بجزيلة يكاد العارف يقابلها عنها فعنى فلنك ان يكونوا من المهتدين بذكره بصيغة التثنية
قطعا لاطاع المشركين في الاهتداء والاستغفار باعمالهم وتوحيهم لقطع ما هم مهتدون فان هؤلاء مع كالم اذا كان اهتادهم داخلين عن
لعل فاطنك باصداهم وصعا للمؤمنين ان يغفروا بما عملهم ويتكلموا عليها الجملتهم سبابة الحاج عمارة المسجد الحرام كن من الله واليوم الآخر
وجاهد في سبيل الله السبابة والحارة صعدا شقي وعرفا لبيتها بالجيش ما لا بد من اخاء رعدا لجلدتم اهل سقاية الحاج كن من احبهم
سقاية الحاج كليا من امن ويؤتيه الاول فخره من قراء سقاية الحاج عمارة المسجد الحرام ليشب المشركون واعمالهم المشقة ثم قرأ
ذلك بقوله لا يستون عند الله وبين عدم شائهم بقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اى الكفرة ظلمة بالشرك ومعادة الرسول منهم كون في الصلاة
فكيف باذن الذين هدى الله وهم في الحق الصواب قبل المراد بالظالمين الذين يسودون بينهم وبين المؤمنين الذين امنوا وهاجوا واصحابه وفي
سبيل الله باولهم انفسهم اعظم رجاء عند الله على رتبة الشرك كما بين في جميع هذه الصفات ومن اهل السقاية والعمارة عندكم والذات هم
الغافلون بالتواب نيل الحسنه عند الله وكن بغيرهم بغيرهم من فضول وجنات لهم فيها في الجنات بينهم مقبلة ثم وقرا محسن بغيرهم بالتحفيف
شك للذين اشعرا بآية التعيين والعرف جالدين فيها ابد الد الخلود بالناسية لا فلا يستعمل الملك الطويل الله عند آخر عظيم يستحقونه

[illegible][illegible]

من اهل البيت الا ان
عنه عليه السلام واحد
في الوصول الى مقام
والبقاء في مقام

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد
 فإني أفتي بما يلي
 من الأحكام الشرعية
 في ما ذكره من
 المسائل
 والله أعلم بالصواب

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن منتهى الحجة وبرهاناً على كل شيء
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب

للكذب شقيح من الوجوه والافهام مطلقاً وقرئ بكذبون بالشدائد لم يفتكوا الى المناقون او من عاهدوا الله وقرئ الشاء على الاطلاق ان الله يعلم سرهم
في انفسهم من انفاق او العز على الاخلاق بخونهم وما يتناجون بها من الطاعن او لغيره من جنة وان الله علام الغيوب فلا يخفى عليك الذين
يلتزمون ذم سرفوع وصنوبه بل من الضمير سرفوع وقرئ يلتزمون بالضم المطوعين من المؤمنين في الصدقات تدعى لتعلم السلام حث على الصلة
فما عبد الرحمن بن عوف بل اربعة الاف درهم وقال كان في ثمانية الاف فاضرب في اربعة وامسك لعبا الى اربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله بارك
الله لك فيما اعطيت وفي ما امسك فبادرك الله حتى صولحت احدى اقراتك بضع الفين على ما بين الف درهم وتصدق عاصم بن عدى بما نذر وسق من
رجاء ابو عقيل الانصاري بصاع ثم قال بتليلي اجري الجير على ساعين فرك ساعا العجا وحبث بصاع فامر رسول الله صلى الله عليه وآله ان ينش على
الصدقات فلم يأتها فقضى فالواما اعطى عبد الرحمن دعام الاثنا ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن ابي عبيد ولكن احب ان يذكره بنفسه يعطى
فمنه والذين لا يحبون الا ان يهدوا لهم الاطعام وقرئ بالفتح وهو مصد جسد في الارز ما في فية فخرت فيهم فليس من فيهم سحر اللهونهم جازاهم على
سخرتهم كقول الله ليس مني هم ولم عذاب لهم على كفرهم استغفر لهم ولا تستغفر لهم روى عبد الله بن عبد الله بن ابي كان في المخلصين من بين الناس
بين لا يرين في عدم الاقاربه لهم كان نص عليه يقول ان تستغفر لهم سبعين مرة قبل يغفر الله لهم روى عبد الله بن ابي كان من المخلصين مثل رسول الله
في حرم بيان يستغفرهم ففعل ففعل لان الذين على السبعين ففعل سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ليعرف الله وذلك ان طيلة السلا
الانهم من السبعين العدد المخصوص لا في الاصل فبوران يكون ذلك حدا يخالفه كما ورد في ان المار لم يستغفرون الخ من ذم شاع استعمال السبعين والسبعين
والسبعين ونحوها في النكاح لاشمال السبعين على حجة انهم العدد فكانه العدد ماسر ذلك انهم كفروا بالله ورسوله اشار الى ان الناس من المعفرة وعد
يقول استغفار الله ليس لعل منا ولعصوف بل لعل ما يليهم بسبب الكفر الصانع عفا الله لا يهدي القوم الفاسقين المفسدين في كفرهم وهو كانه ليل
على الحكم السابق فان عفرة الكافر بالافلاح عن الكفر الارشاد الى الحق والمهمل في كفره المطوع عليه لينقل ولا يهدى للمنبه على عن رسول الله صلى
عليه وآله استغفاره وهو عدم ماسر انهم ما يعلم انهم مطوعون على الضل لا في المنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله ما كان للنبي والذين آمنوا
ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين انهم اصحاب تحكيم وكبرهوا ان يجاهدوا ما فيهم وانما في سبيل الله ورسوله والحق
على طاعة الله تعالى وتقرير المؤمنين الذين اثر عليهم ما يحصل من هذا سبب الاموال المبرجة فالوا لا تستغفروا في تحكيم في اربعة اضعاف بعضه وقاله للمؤمنين
تقبطوا فلما رجتم اسد خروا وقد شربوا هاجرة الخالفه لوكاوا فمفهمون ان ما بينهم اليها وانها كيف ما اخاروها ما باشار الدعة على الطاعة فلهذا
فيلدوا ليشكوا كثير اجراء بما كانوا يكتسبون اخبار عما يؤول اليه حالهم في الدنيا والاخرة خرج على صيغة الاسر لا لانه على انهم واجب يجوز ان يكون الضمان
والنكاح كما بين عن السرور انهم فالمر من العلة عدم فارجع الله الى طاعة المؤمنين فان ردك الى المدينة وفيها طاعة بعض من الخلفين يعني فانتم فان كلم
لم يكونوا الخلفين وكان بعضهم على صحيح ومن بقي منهم وكان الخلفون اثني عشر رجلا فاستاذنوك للخروج الى غزوة اخرى بعد تبوك فقل ان خذوا معي
ابدا ولا تقابلوا معي عند اخبار في معنى الهى للبا انكم رضىتم بالفتور واول مرة بتعليمه وكان اسقاطهم عن هون القرعة عقوبة لهم على انهم وانك
مرة في الخرجة الى غزوة تبوك فافقدوا مع الخلفين اى الخلفين لعدم لياقتهم اليها كالتساء والصليا والزمان وقرئ مع الخلفين على غير الخلفين
فصل على احد منهم ما نأبذ روى ان ابن ابي دعار رسول الله صلى الله عليه وآله في مرضه فلما دخل عليه سئل ان يستغفر له لم يكف في شهادته الذي يلي جده
وبصلى عليه فلما مات رسل فبصلى عليه فبصلى عليه ففعل فلما روى عن الخلفين في مرضه فبصلى عليه فبصلى عليه ففعل فلما روى عن الخلفين في مرضه فبصلى عليه فبصلى عليه ففعل
ولانه كان مكافاة لالباسه العباس فيصحب من اسر يد والمراد من الصلوة الدعاء للميت الاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر لذلك ثبت التمسك على
قولهم ان ابدى الموت على الكفر ان احبوا الكافر للميت من التمسك فكان لم يجزى لا تم على شيء ولا تقف عند قبره للمدين والبرائة انهم كفروا بالله ورسوله
رسوله وما تواترهم سيقون تعبد للموت لئلا يبدل الموت فلا تخفبات مؤلمة واولا دهم انما يريد الله ان يعذبكم بها في الدنيا وتوفى نفسهم وهم كافرين
تكبر للشاكرا لا لرحيق فان لا بصار طاعة على الاموال الا لاداء النفوس منه بطة عليها ويجوز ان يكون هذه وفرة غير اولادها انزلت من
من القران ويجوز ان يراد بها بعضها ان انما بالله ما انما والله ويجوز ان يكون ان المفسر وجاهدوا مع رسول الله استاذنك اولو الطول منهم والعضل
والسعة قالوا اننا نكن مع الغايعين الذين قدوا للحد نصوا بان يكونوا مع الخويف مع النساء جمع خالفه وطبق الخالفه للحد في ذم صبح على
قلوبهم فلم لا يفتقرون ما في الجهاد وموافقة الرسول في السعادة وما في الخلف عن الشقاوة لكن الرسول والذين امنوا معجها هذا بابوا لهم وهم
اى ان خلف هؤلاء ولما جاهدوا فبجاهد من هو خير منهم واولئك هم الخلف من الدارين الضمير والغنيمة في الدنيا والنجاة من النار والجنة والكرام
في الاخرة وقبل الخويعون من خير احسان وهو جميع خيرة تخلف خيرة واولئك هم الخلفون الفاشرون المطالب عد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها ذلك انهم اتوا العظم بيان لما هم من الخيرات الاخرة ورجاء العبدون من لا غراب يرون لهم يفسر اسدا وعطفان اسنادون في الخلف
معذرتهم بالجهل بكثرة العباد فقلهم رهط عاصر الخليل قالوا ان غزوة فامعنا غارت اعراب على اهلنا وما اسنينا والمعدنا ما مرق في الارزاد
فصر فيهم وان معذرا ولا عدله ومن اعذرا ذامه العذر ما دام الناء في ذلك نقل تركها الى العين ويجوز كسر العين لا لقاء الساكنين وفيها
لا يباع لكم بقرها وقرها يعقوب معذرون من عذرنا الجهد في العذر وقرئ المعذرون بالشدائد العين والذال على انهم من معذرتهم على عذر

وهو الحق
الحمد لله الذي جعل القرآن منتهى الحجة وبرهاناً على كل شيء
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب

[illegible][illegible]

لَسَاخِرُ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نَسَا.

[illegible]

ملوان ارشد ائمه علی ابن ابی
 طالب السلام سلام اهل
 البیت علیهم السلام
 نبوت الله و جودهم
 فی الدنیا و الآخرة
 و در انجا که در این
 الصلوات علی سائر
 ائمه علیهم السلام
 و در حدیثی که در
 حدیثی که در حدیثی که

[illegible]

ہفتا

[illegible]

پولیس

[illegible]

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

[illegible]

الكتاب ان لا يغفلوا على الله
ولا الحق وقوله ان لا يغفلوا
لوحظ طبعه بعبارة ولما لا يغفلوا

صلى الله عليه وسلم
في المكانين عن الصادق عليه السلام
أما ما رواه محمد بن أبي حمزة
عن الصادق عليه السلام أنه قال
من أحبني فقد أحب الله

والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

پولیس

لا انفاد له لثمة لا يزول قدره والمادة القابلة بالذات للجمود واللون قابلة لها ابداءا والبشر خضعون بالموت والنشور بايقانها الناس فذا كانوا معونة
 من ربكم وتشفاع لما في الصدوق وهذا في رحمة المؤمنين اي فدعا كل كتاب جامع للحكمة العلمية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومفاسد الخصال والارغية الخصال
 والارواح على البصائر والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من لشكوك وسوء الاعقارب وهذا الى الخلق المؤمنين ورحمة للمؤمنين حيث نزل عليهم في
 بهامون الظلمات اخلاص الى نور الايمان وبذلك مفادهم من طمس التبين مصاعدا من رشا الختان والشكر فيها للنبي العظيم قل بفضل الله وبرحمته
 بآزال القرآن والسنة عطفه بفضل منزه له في ذلك فليخبروا اناسهم الاشارة بمنزلة النبي في فضل الله وبرحمته بفضل الله وبرحمته بفضل الله وبرحمته
 فليخبروا فانه ذلك التكبير والتاكيد بالبيان بعد الاجمال واليجاب لخصائص الفضل والرحمة والفرح وبفضل كل عليه فذا تكلموا ذلك شارة الى صدق
 اي فيجبها فليخبروا الفاء الاولى هي الشرح كما قبل ان يفرحوا بشي منها فليخبروا والاولى قوله بما فيها والدلالة على ان محي الكتاب الجامع بين هذه
 التفات موجبة للفرح وتكريرها للتاكيد كقوله واذ هلك عندك فاجر عن عمن يعقوب فانه حيا على الاصل للمفوض وقد ورد في
 وبوبه انه في فاجر هو خير مما يجتمعون من حطام الدنيا فاتها الى الزوال وهو صفي ذلك وفران عامر يخضعون على معنى من ذلك فليخبر
 المؤمنين فهو خير مما يجتمعون بها الخاطبون قل اذ بيننا ما انزل لكم من ربكم فعمل الزوال فزنا لا نعرفه في التماس حصول استقامتها وما في موضع
 بانزلها وبارئهم فانه خير ما يجرى في ذلك من الماد منها ما حل في ذلك من الخبيث فقال فليخبروا اناسهم اما قوله ما فيها هذه النعمان وحش
 حجر وما في بطون هذه الانعام خالصه كونه فاجر عن على ارجاء خالف الله اذن لكم في الخبيث والحيث يكون ذلك بحكمه عمل الله تعالى في
 نسبة ذلك اليه ويجوز ان يكون المفصلة منصلة ببارئهم وفل مكر للتاكيد بان يكون الاستفهام للاسكتار ولم سقطه والمعنى لهنه بها ان
 لا فرأهم على الله وما ظن الذين يفتخرون على الله الكذب في حق طمهم يوم القيمة محسبون انهم لا يجازون عليه به منصوب بالاضرب ويدل عليه
 له ان فرأى بلفظ الماصح كما بين وفيها ما لو بعد هذا بعد عظم الله له فضل على الناس حيث انهم عليهم بالفضل وهذا ما راسا
 الرسل وانزال الكتاب ولكن اكثرهم لا يتكلمون هذه النعم وما كانوا في شان ولا تكون في حراسه لهنه من شانه انما اخصد خسر
 والقسم واما انما لا يكون لان ذلك في القرآن معظم شانه رسول صلى الله عليه وسلم لان القرآن لكون لسان فيكون الخبر من اجله ومفعول
 نزلوا من القرآن على ان من ينجس به او يزيد له التاكيد في القرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه فيجزم له والله ولا يكون من عمل بغير الخطاب
 بعد خصيصه به هو اسم ولد ذلك تخرجت خصص ما بينه من حيث عظم ما بينا ولجليل الخبير الا كما علينا في شانه وارضاه مطلقين
 او ينجسون في شانه من ينجسون فيه وما ينجسون في ذلك فلا بعد عنه ولا ينجس عن علمه وقراءه الكتاب بكسر الهمزة من شانه في شانه
 ناله صغره او هبها في الارض لا في السماء اي في الوجود والامكان فان العامة لا تعرف مكانها البصري في الوجود ولا متعلقا بها وبندبها الارض
 الكلام في حال اهلها والمقصود منه وهو البرهان على احاطة علمه بها ولا استغنى عن ذلك ولا الكتاب الا كتاب مبين كلام راسه مقرر لما قبله
 ولا فائدة واصغر اسمها في كتاب خبرها وواضعه وبفضل بالرفع على الابداء والحيث من عطف على لفظ متفال فذره وجعل الضمير اليه
 الضمير على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعاً والمراد بالكتاب للحي المحفوظ الا ان اولياء الذين بنوه له والطاعة على الكثرة لا لا في
 من يكون مكره ولا في غيرهم من يكون مكره الا في غيرهم من يكون مكره الا في غيرهم من يكون مكره الا في غيرهم من يكون مكره الا في غيرهم من يكون مكره
 البشري في الجملة والذات وهو ما بينه من التقدير في كتاب وعلى لسان نبي صلى الله عليه وآله وما يجرى في الزيادة الصالحة وما يقع من المكشفات و
 بشري للملائكة عند الفزع وفي الآخرة بل في الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالقرآن والكرامة بيان لنوledge لهم محل الذين امنوا الضمير الرفع على المجرر او على
 وصف الاولياء او على الابداء وجبرهم البشري لا يتبدل في الكتاب الله لا تغير لاوله الاخلاق والوعيد ذلك اشار الى كونهم مبشرين في الدارين
 القول العظيم هذا الجمل والى قولها اعراض تحقيق البشري وعظيم شانه وليس من شرطه ان يقع بعد كلامه فيفضل بما قبله ولا يخرج قولهم انما اشرافهم
 وتكديهم ويهددهم وقرانهم يخرج من شره وكلاهما يعني ان القرية جميعا استيناف بمعنى العليل يدل عليه الفراء في الفصحى كانه قيل لا يخرج
 يقولهم وقالهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غير شيئا منها فهو يقرهم ويضربهم عليهم هو التامع لافولهم العليم بعضهم انهم في كتابهم عليها الا ان الله
 من في السموات ومن في الارض من الملائكة والقلوب واذ كان هؤلاء الذين اشراف الملائكة جميعا لا يصلح احدهم للربوبية فلا يعقل منها ان
 ان لا يكون لهذا الاشارة في قوله وما يتبع الذين يدينون من دون الله ثم كاه اي شركاء على الحقيقة وان كانوا يدينون بها شركاء ويجوز
 ان يكون شركاء مفعول يدعون مفعول يتبع محذوف عن الذين يدينون لا الظن اي ما يدينون يدينون واما ما يدينون فظنهم انهم شركاء ويجوز
 ان يكون ما استهناهم مضمومة متبع موصولة معطوفة على ان كانه قيل لله وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء اي له شركاء وهم في
 البناء والمعية واي شيء يدينون الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والقلوب اي انما يدينون لا الله ولا يعبدون غير الله لا يدينونهم فيكون ذلك
 الذين يدعون يتبعون لهم الوسيلة فيكون لواما بعد هان وما بعد مصروف عن خطابهم لبيان اسنادهم ومنشأ اياهم وانهم لا يجوزون وكذا
 فيما يدينون الله ويجوزون ويدينون انما شركاء تقدرا باطلا هو الذي جعل الله لكل الشك في انهم لا يدينونهم في كل حال قد يتبعونهم في كل
 هو بالظن على تقديره ما استحقا الشارة انا بالبرهان بل بالنظر في حقيقة من الظن المحذور الظن الذي هو سببا في ذلك لا بالظن بل بالبرهان

مَدِيرُ مَكْتَبِ

نذير اسماع قال اتخذه الله ولداً اي شياً يتخذه من غير الحق لا يصلح الا لمن يقوله الولد ويجب كلفهم الجهاد فوالقبي علة للثبوت فان اخذ الولد
 مسيبي من الحاجة لانه في القهوان ومالي الارض فغيره اعناه ان عندكم من سلطان بهذا فاعرض ما افاده من اليها من مبالغته في عيبه فغلبنا
 لبطان قومه وهذا متعلق بسلطان الوصي له او بعد ذلك كما قيل ان عندكم في هذا سلطان انتمون على الله ما لا تعلمون ويخرج ويرجع على
 اختلافهم وجههم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو الزوان العفلة لا بد لها من فاع وان التقليد فيها غير صالح فلان الذين يفترون
 على الله الكذب باخذ الولد واصنامهم الاشرار اليه لا يخلون لا يخرجون من النار ولا يفوزون بالجنة متعلق في الدنيا بغيره من الدنيا فزادهم
 منافع الدنيا يفتنون به وباسمهم في الكفر وجوانهم لو غلبتهم منافع لومينها حين محمد وعلى لم تمنع في الدنيا ثم لا يلبسهم بالموث جليفاً
 الشفاء المودب ثم نذيرهم العذاب الشديداً كما كانوا يكفرون بسببهم ثم نازل عليهم نيا نوح خبره مع هوذا قال يعقوب يا قوم ان كان كذب علي فكم
 عظم عليكم وشي مقامي نفسي كفولك خفلت كذا ملكان فلان او كوني ومضاي بكم ممدداً او فاني على الدعوة وتذكيري بآية ايات الله
 فقل الله توكلت وثقت فاحيوا امركم فاعز مواعيد شر كما نكو اي مع شركا نكو وبوبه الغداة ما اتع عطفاً على التمهيد المتصل وجازي غيران بعد
 المنفصل وجعل الله معطوف على امره كذا متعلق اي امر شركا نكو وجعل الله منصوب بفعل محدد وجعل شر كما نكو وفذري وعرض نافع
 فاجمعوا من الجمع المختار هم بالفرار والاجتماع على فصد والتسعي اها لك على اي وجه يمكنه ثقت بالله وقله ما لا يهيم ثم لا يترك امره في فصد
 غلبكم غلبة مسنونا واجعله مكشوفاً ظاهر من غمة اذا سره او ثم لا يترك حالكم عليه عما اذا اهلكتمون وتخلصتم عن غفل مضاي وتذكيري انتم انتمون
 اتوا الى ذلك الامر الذي يريدون بي وفري ثم افصوا بافناء اي نهوا الى بشركم وابرزوا الى من افصوا باخرج الى الفضاء ولا تظنوا ولا تملكون
 فان توكلتم اعرضكم عن تذكيري فاستلكنكم من اجر يوجب توليكم لشدة عليكم وانما امك اباي لاجله او يفتون في توليكم الاجري ما توبى على
 الدعوة والتذكير لا على الله لا تغفلوا بكم يبينى اسمهم وتوليتهم وايرث ان اكون من المسلمين المتفادين حكمه لا اخالف امر ولا رجوعه فكذبوه
 فصر على تذكير بعد ما انهم لم ينجحوا وبين ان توليتهم ليس بالاعتذار ثم نمرهم لاجرم حفت عليهم كلمة العذاب فتبيناه من العز ومن معذرة
 الغفلت وكانوا ثابتن وحلفانم خلافت من اهل الكبرياء وعزفتنا الذين كذبوا يا بائعاً الطوفان فأنظر كيف كان المندبر عظم بل جري
 من العذاب فخذ به من كذب الرسول وسليته صلى الله عليه وآله وسلم ثم بعثنا رسلاً من بعد بعد نوح رسلاً الى قوميهم كل رسول الى قومه
 فجاؤهم بالبينات وبالمرجات الواضحة المبينة لدعواهم فما كانوا اليه ميوفاً استفاد لهم ان يؤمنوا الشدة بكم في الكفر بعد لان الله انا هم
 بما كذبوا به من قبل اي بسبب نفوتهم بكذبهم ثم نمرهم عليه قبل بعث الرسول كذلك تظن على قلوب المعتكبين بخلافهم لانهم لم يفتنوا في الضلال
 واتبعوا لما لو في امثال ذلك دليل على ان الاصل وافقه بقوله الله تعالى كسب العبد فدهم يحقنوا لك ثم بعثنا من بعدهم من بعدهم
 الرسول موسى وهرون في فرعون وما نذرنا يا بائعاً ما اصاب السبع فاستكبر اعلى ما عاها وكانوا قوماً مجريين معادين الاجرام فلذلك فادنا نوب رسالتنا
 رتبهم واخبرنا على رءسها فلما جاءتهم اخبرنا عن غيرة وبقا من الحجرات الباسرة المزعجة لشكنا قالوا من نمرهم ان هذا الصخرة من خاضعة من حجارة فاقوا
 فتواضع فاباهن اخوته قال موسى يقولون الحق كما انا نكم ان الله يحرف الحق المقول لانه ما قبله عليه لا يجوز ان يكون سخيفاً لانهم بنوا القلوب
 هو استينافا بانكار ما قالوا الله ان ان يكون الاستفهام فيه للتقريب المحكي مفهوماً قولهم ويجوز ان يكون معنى يقولون للحق ان يعيبونهم قولهم فلا
 يخاف الفال لكونه تعالى معناه في ذلك هم فاستغنى عن المفعول ولا يفتل الساجدين من تمام كلام موسى الله لا على انه ليس بسحر فانه لو كان سحراً لاختل ولم
 يبطل سحر السحر لان الرابا نذر لا يفتح الساحر لا يضر ومن قولهم ان جعل سحر هذا حكماً كانهم قالوا الجنة ما ليس بطلب بالفلاح ولا يفتح الساجر
 قالوا الجنة لا يفتننا النصر فانا واللقت القتل اخواناً وما وجدنا عليه يا ناسا عباد الاسنام وتكون كما الكبرياء في الارض الملك فيها سيمها لا
 الملوك ما لكبر النكر على الناس ما سلبناهم ولا انخرل كما يؤمنين بمصدقهم فيما جئنا به قال فرعون انوني بكل ساحر وقمر حرة والكسان بكل ساحر
 عليهم حاذق وفيه فلما جاء السحر قال لهم موسى القوما انتم ملتفون فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر اي الذي جئتم به هو السحر ما ساءه فرعون فوه
 سحره فرعون السحر على ما استغفاه من موقعة بالابداء وجئتم به خبها والسحر يدل منها فجه مبتداً محذوفاً وهو السحر هو مبتداً وخبره
 محذوف اي السحر هو خبر وان يخلص ما يفعل به سحر ما بعده وتقدري اي شيء اللهم ان الله سبطله سيحفة وسيظهر بطلانه والله لا يقبل عمل الفسدين لا
 يشبه ولا يهونه وفيه دليل على ان السحر افساد وتوهم لا حقيقة له ونحو الله الحق ويثبت بكيانه واسره وقضايه وقرى بكلمته وتوهمه لغيره من ذلك فامر
 لموسى في مبتداً امره لا ان يهونه من قومه لا اولاده من اولاد قومه بني اسرائيل عام فلم يحجبوه خوفاً فرعون الاطابقه من شيائهم وقيل الصخرة فرعون و
 الدرته طافية من شيائهم اموا به ومومن من الفرعون وامر له آسية خازنه وزوجت معشاة على خوفه من فرعون ومكناهم اي مع خوف منهم والضم
 لفرعون وجمعة على ما هو المعتاد في هذه العطفاء على ان المراد بفرعون آية كاتبة بيعة ومضرا للآية واللقوم ان شئتم ان يعبد بام فرعون وهو يدل منه
 او مفعول خوف افراده بالضمير للآية لان الخوف من الملك كان السبيل فرعون لعالج الارض لعالجها وايه من المشرقين في الكبر والعلو حتى ادعى
 الربيه واسرق اسباط الانبياء وقال موسى لما راى خوف المؤمنين باقون ان كنتم اسماء بآية فكم توكوا وثقوا به واعمدوا عليه كنتم مسلمين
 مسلمين لفضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالآيمان وجوب توكلا فانه المقتضيه والمشرط بالسلام خلوصه

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

الحمد لله الذي جعل الكوفة فضيلة لمكان ذلك موضع زاوية رباب الغيل اليوم فتمثل وكان يدور منج الماء من ذلك المنه و

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

وغير خبريه بل من الاصلاح اي المقدار الذي استطعت واصلح ما استطعت فذلك المضاف وما توفيقني الا بالله وما توفيقني الا بالحق والحق الصواب
الا بدائية ومعونه على ذلك فان المقدار المتكبر من كل شيء وماء اعاجز فحده انما بل معدوم ساقط عن وجه الاعتبار وفيه اشار الى الخير
الوحيد الذي هو اخص مراتب العلم بالمبدء واليه يفتي اشار الى معرفه المعاد وهو اخص بعينه المحصر بقديهم الصلة على ان يفتي هذه الكلمات طلب التوفيق
لا صابرة الحق فيما ياتي من الله والاستعانة به في جميع امور والافعال عليه شراشر وحسم طماع الكفار واظهار الفراع عنهم وعدم الجأ لا يجمع
ولهذا يلم بالرجوع الى الله نعم الجزاء وما يؤتم الا بخبركم لا يكسبكم شيئا في اي معاد ان في نصيبكم مثل ما اصاب قوم نوح من الغرق وقوم هود
من الرجز والقصص الخ من الرجز وان يصلها ثانيا في مفعول جرم فان يعدي الى احد الى اثنين ككثير منكم وهو مفعول من المفعول الى
مفعول واحد الاول اوضح فان اكرم افاد ورا تا على السنة الفعشا وقرامثا بالفتح لاصنافه التي تسمى كقولهم يمنع الشرب منها غير ان نطق جملة غصون ذوات
اوفال عاقوم لوطيكم بغير ما انا امكانا فان لم يغيروا بين قلوبهم فاعبروا بهم اوليسوا بعبيد منكم في الكفر بالساعة ولا يبعد عنكم ما اصحابهم وانظر
البيد لان الملام وما اهداكم اود ما هم شي بعيد لا يبعد ان يسوي مماثل بين المذنب والمؤث لانها على زنة المصالحا التمهيد التي تهو واستغفر واكرم
ثم توبوا اليكم انتم علمت ان ذلك من الرحمة لنا بين وود فاعلم انهم من اللطف الا انهم ما يفعل المبلغ المؤد بهي يوده وهو وعد على التوبة بعد
الوعيد على الامر وقالوا شيعب ما تشق ما تهم كثير انما تقول كوجوب التوحيد بحرية الجبر ما ذكرنا دليله عليها وذلك لفصود عقلم وعد
تفكرهم في قولنا انك اسما تارة بكلامه ولا تلم لم يلقوا اليه ذهابا ثم لشد نفهم فخرنا اننا ربك بينا ضعيفا لا قوة لك فتسرع من ان اردنا بسوء
او بهينا لا غر لك قبل اعلم بغيره هو مع عدم مناسبه يوده الفقيه بالفتح قوله في ان الاعتراف عنهم وفي غيرهم ومنع بعض الغرلة اسدنا الاعتراف
على الفضا والتهمة والفرق بين اولادنا فظن قومك عزهم عندنا لكونهم على لنا لا خوف من شوكهم فالرط من النش الى العشر وقيل الى التسعين فان
لرجونا لفلانك بري لا حجارا ولا صعب جرمنا انت علينا بغيره فتسرع عنك عن الزم وهذا يدن التقيحج يقال الحج والابان اليه الهدى
في بلادهم حرف النفي تبيح ان الكلام فيك في ثبوت الفخر وان المانع لهم عن هذا شرة قوته لذلك قال ان ما يؤتم ارضي اخر عليكم من الله واخذوا
ظلمهم اوجعلوه كالقالب النبوة والظلم ما يشرككم كبر الهان برسوله فلا تقون على الله تعالى تقون على لوطي وهو محتمل الانكار والتوبيخ والرد
والنكذب في ظهري منسوب الى الظلم والكسر من التغير الدن في بيانه لكونه محيط فلا يخفى شئ منها فيما زى عليها وما يؤتم اهلوا على مكانكم في ظلم
سوف تعلمون من ياتبع عدلنا بغيره سبق مثله في سورة الانعام والفاء في سوف تعلمون ثمة للتعرج ما ان الاصل والذكر عليه سبب لذلك تحذرا
ههنا لان جواب سابل انما يكون بعد ذلك في المبلغ في النبوة كذا في عطف على من ياتيه لا انقسم له كقولك ستعلم من الكاذب الصادق بل انهم
لما اودعه وكذبه قال سوف تعلمون من المبلغ الكاذب في عطف على من ياتيه لا انقسم له كقولك ستعلم من الكاذب الصادق بل انهم
يدعونك اذا قال من هو كاذب على غيرهم وارتقبوا وانظروا اما قولكم اني معكم يوجب منتهض على معنى الربك القصر والسر والسير والمركب
ولما جاء انما نحن شعبنا وشعبنا الذين منوا مع ربهم من اعدائهم ما اذكوه بالاولى وكذا في حقه عادلة له سبعة كره عدي بجرى لسبب بخلاف حقه صالح ووط
فان ذلك بعد الوعد خلق قوله وعد غيرهم في قوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بقاء السبب واخذت الذين يظلمون القبيح قبل صاحبهم حين
ضلوا فاجتنبوا في ديارهم جاني من متبر واصل الجحيم اللزوم في المكان كان لا يفتوا في كان يجمعوا فيها الا بعد الذين تابعدوا بنوهم بهم لان
عذابهم كان ابلغ بالصبر غير ان صحتهم كانت من تحتم وصيته مدين كانت من خوفهم وقرى بعدت بالضم على الاسلاف ان الكفرية لتحصيل معنى
البعد بما يكون سببا لهلاك والبعد معاملة ما والبعد مصدر المكسور ولقد ارسلنا موسي وابنا بالثورة والمجران وسلطانا بين في المجران
الفاخر والنصا وقرها بالذكر لانه الله ما ويجوز ان يراد بها واحد في لغز رسلنا بالجمع مع بين كونه ابنا وسلطانا على ثبوت واضحا في
او موحيا ماها فان انا جاءه لا زما وعدا بالفرق بينهم ان لا يظهروا الامارة والدليل الفاطم والسلطان يخص الفاطم والمبين يخص ابي جله
الفرعون وملا فاقا فيقولون امر فرعون فاتبوا امره والكفر موسى او فاتبوا موسى لعلوا في المجران الفاهر الباهر واتبوا طرية فرعون
المنهك في الضلال الطمان الداعي الى الما لا يتجسده على من لادى مسك على العقل لفرط جهالهم وعدم استبصارهم وما انشروا في شربهم
او زى شربهم اهو في محض ضلال صرح يقدم توبه يوم القيمة الى التار كان يقدمهم في الدنيا الى الضلال بقدم يقدمهم قارونهم النار
ذكرة بلفظ الماضي مع التوفيق في قوله الما اختارها مودة ثم قال ليس لورد المورود اي ليس الورد الذي يوردوه النار فانه بالورد
الا كما وتكون العطر والاربعه ذلك لا يتكامل بل على قوله امر فرعون برشيد فان من هذا عاقبة لم يكن في امره شدا وتفسير على ان الملام
بالرشيد ما يكون مامون العاقبة حيدها وانما في هذه اي هذه الدنيا الفضة ويوم القيمة اي يلتمون في الدنيا والاخرة ليس الرشد المرفود بشر
العون المعان والعطاء المعطى اصل الرض ما يرضا الى غيره ليعده والحقق ما يضم محذرا في قدمهم وهو اللعن في الدار في ذلك البناء من
انباء القرى المملكت ففصل طيكت مقصود صرحنا فانهم من تلك القرى بان كازرع القام وتحييد منها عا في الاثر كازرع المحصول والجد حسنا فغزو
فيل حال الملام في قصص ليس بصريح الا واولا في ماضيهم ما اهلكا اياهم ولكن ظلموا انفسهم بان عرضوا له بانكارا بوجوبها اغتصابها فما
نفعهم ولا تدن ان ترض عنهم انفسهم بالظلمة يكون من في ولفهم من شئ لما جاء امر ربك جبراهم عدا برنفسه ما زادهم غير تقييد هلاك او

وكذلك

[illegible]

للقسم الثاني للناكيد والعكس ما مر به بينهما الفصل من امر ابن عمر وعاصم لما بالشهد على ان اصل من ما قبلت النون مما للادغام فاجتبت ثلث
مجان تحذف واظهر ما قبل من الذين يوفونهم برك جزماء اعمالهم وقرئ لما بالنون اي جميعا كقولهم اكلا لما على ان نافيح لما بمعنى الادغمة في بزة بما يتكلم
خبر فلا يفوت عنه شيء وان غنى عنكم فاستغنى كما امرت لما بين امر الخلفين في التوحيد والنبوة والحنف في شرح الوعد والوعيد امر سوله بالاسماع
مثل امرها وهي شاملة للاستغناء في العباد كما توسط بين الشبهة التعطيل بحيث يقع العمل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي بيان الشاهد
كالنظر في القيام بوظائف العباد من غير تقييد واخر اطعمون المحقوقين نحوها وفي غاية العسر لذلك قال عليه السلام شيتين نور وهو نور تاب
اي من تابعتك من الشدة والكفر من معك وهو عطف على المتكبر في ستم وان لم يؤكده بمفصل لقيام الفاصل مقامه ولا تظنوا ولا تخرجوا عما احداكم
انكم تقولون صبر فهو حاركم عليه هو في معنى التعطيل لا امر الله في الاية دليل على وجوب تباع النصوص من غير تصرف والتحرف بنحو قياس واستحسان
لقوله كما امرت ولا تخرجوا الى الذين تظنوا اوله اتموا اليهم احدى ميل فان الركون هو الميل الكبير الذي يروى به ويعظم ذكرهم واستدانة فتمتكم التائبين كركم
اليهم ولذا كان الركون الى من جدمه ما يتخلفا كذلك فالتحذير من الركون الى الظالمين اي للمؤمنين بالظلم لميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نسبة لانها
في فعل الالة ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم التي هي مد على خطاب الرسول صلى الله عليه وآله ومن معه المؤمنين بها للتدبير على الاستغناء عن النهي
العدل فان الزايع بها بالميل الى احد طرفي فانه ظلم على نفسه غير باطل ونفسه قرئ ركوا فتمتكم بكسر الناء على لعنتهم وتركوا على البناء المقبول
ولما كان ركنه وما لكم من اولياء من انصار يعينون العذاب عنكم والواو للحال لا للشره ثم لا ينصرف كراه الله تعالى اذ سبق في حكمه ان يعدكم به وابقى عليكم
ثم لاستبصارها ما هم وظل وعدم بالعداب عليه واجبه لم يجوز ان يكون مفرقا من الزايع لانهما بمعنى الاستبصار فلما بين ان الله تعالى معذبه وان
غير الايدى على ضررهم في ذلك انهم لا يصرون اصلا وركم الصلوة طرفة النهار عذرة فوعثبه فانصابه على الظن لا تهم مضاد البينة لغير ان الميل
وساعات منقيرة من اليها وفاته من انفسه اذ ربه وهو جوع ولقد وصلوه الغداة صلوة القبح لانها أقرب الصلوات من اول النهار وصلوه العشاء والعصر قبل
الظهر والعصر من مابعد الزوال عشي وصلوة الزوال المغرب العشاء وقرئ زلعا بفتحهم فتمت وسكون كثير بشرية وزل في معنى لغيره لقرئ وزلعا بالفتح
يا فبين الشيطان كضربه في الحديث ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتبى الكبار وفي سبب الزل ان رجلا اذ النهي صلى الله عليه وآله فاعال في
قد اصعد من امرأة غير اتم اتها فترك في الاشارة الى قوله فاستقم وما بعد وقيل الى القرن ذكر في ذلك كبر من موعظة المنعظين وانبيه على الطاعة والتعصا
فان الله لا يضيع اجر المحسنين عدول عن الغشاة يكون كالبهائم على المقصود دليل على ان الصلوة والصبر حسان واما ما لا يعتد بهما دون الاخلاص فلو لا
فقد كان من اكثر من فم فكم اولوا بغيره من الرأى العقل والاول افضل وانما سمي بغيره لان الرجل يستبقى افضل ما يحسنه ميق فلا من بغيره النور اي
خيارهم ويجوز ان يكون مصداق النية اي ذوابا على انفسهم وصيانته امر العباد يؤيد ان قرئ بغيره هو المزمع من مصدر بقاء بقاء اذ اقرئ بغيره
عنه ايضا وفي الارض الاقلية الذين اتبعوا ما هم قليل منهم اتبعناهم لانهم كانوا كذلك لا يصح اتصاله اذ اجل استثناء من النهي اللان للخصيص اتبع الذين
ظلموا ما ارفوا فيه ما اغواهم من الشهوات واهتموا بتعصيل اسبابها واعرضوا عما واذ ذلك كانوا في مئين كافرين كانه اذ ان يبين ما كان السبب ستيصال الا
الساعة وهو شوا الظلم بهم واتباع الصلوة والنهي عن المنكر ان مع الكفر بقوله واتبع عطف على ضمير عليه الكلام الذي في المعنى فلم ينعن الفناء واتبع الذين ظلموا
وكانوا يحسن عطف على اتبع اي اتبعوا على ما اترنوا فيكون الواو للحال يجوز ان يفسر به المشورة ويغضه بتقديم الانباء وما كان ربك ليهلك الفري
يظلم بشره واهلها مضطجون فيا بينهم لا يصحون ان شرهم فسادا لباغيا واذ ذلك لغير رحمة مساحنة في حقوقه ولذلك قدم الفهماء عند ترحم الخوف
حقون العباد وقيل الملك بمعنى مع الكفر لا يفي مع الظلم ولو شاء ذلك ليجعل الناس امة واحدة مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على ان الامر بالارادة وانتهى
جملهم من الايمان من كل احد واذ اودع في قوعه مختلفين بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا يكاد يجادلان فيقتان مطلقا الا من حرم ربك الاناس
في هذا هم الله تعالى من فضل فان تقوا على ما هو اصل من الحق والعدو فيه لذلك قلتم ان كان الضمير للناس في الاشارة الى الاختلاف في الامم للعاقبة الى
والى الرحمة ومنكم كثير ربك وعيده او قولك لا تملك الامم ان جهم من جهم واناس من عاصيها اجمعين او منها اجمعين لا من احدها وكل واحدنا بغير
عليك من انباء الرسل ينجز به ما يثبت به فؤادك بيان لكل او يدل منه فائدة النبي على المقدم من الانصاف هو على قصد وهو زيادة بغيره وطائفة
فلا يثبت انفس على اء الرسالة اذ حال اذى الكفار ومفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من انواع الانصاف نصص عليك ما يثبت به فؤاد
مرابنا الرسل جاءك في هذه السورة والانباء المفصلة عليك الحق ما هو حق وموعظة وذكرى للمؤمنين اشارة الى ما مر به في السورة والانباء
لا يؤمنون انما عملوا على كاسيتكم على اكم انما عملون على النال وانظروا بنا الدار الاخرة في ان ينزل بكم نحو ما نزل مثلكم ولله غيب السموات والارض
خاصة لا يخفى عليه خافية ما فيها واليه ترجع الامر كله فارجع لامرهم وامرك اليه عبادته وتوكل عليه فانه كافيك في تقديم الامر بالعبادة على التوكل
تبني على انما يتبع العباد ما انك بغا على انما تعلمون انهم فيجازي ما يستحقه من سول الله صلى الله عليه وآله من ان يؤيد اعطى من اجر عيسى
بعد مريض في يوح ومن كذب وهو وصاح وشعب ابوطه ابراهيم وموسى كان يوم القيمة من السعد انشاء الله سبحانه وتعالى وثق عشر ابدى ملكه
بسم الله الرحمن الرحيم الرول ان اب الكتاب المبين تلك اشارة الى ايات السورة وهي المائدة بالكتاب اي تلك الايات ما في السورة الظاهر
امرها في الاعجاز والاختراع معاينها والسبب في ترجيحها انها امر عند الله تعالى هو ما سئلوا اذ روى ان علمائهم قالوا لكتبنا المشركين سلوا محمد صلى الله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

یوسف

[illegible]

المفرد

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

العاصم عن الضم
 من ابنه عبد
 من القنبر
 من الدار المأخوذ
 عليه الفايض
 النفع من كفايهم
 في ميثاقه
 سائرهم
 يوم القيمة
 عنان كسر
 وصد بهضعة
 بكاء بعدد
 الويت من كل مكان
 وما هو من
 ورايحدث غلط
 جميعه
 خلعت كائنات
 في مصباح
 في خطبة القدر
 لامة المؤمنين
 بعد تاد و زيار
 اقلند الا
 سكارا وهو
 نزل الفاعل
 امره باللعنة
 النزع على من
 تدبو المناقبه

مع
نمازہ
ن

ابھی

اسما وعلموا ان هذا حجاب تجري من تحتها الانوار خالدين فيها ابدين ربهم وادان الله تعالى وابوه والدمخلون هم الملتكة فيكون قوله بان ربهم
يقوله عنهم بها سلام اي تجتمع الملتكة بالسلام وادان ربهم انهم كف حجاب الله مثلك كيف عندها ووضع عليه طيبة كثر طيبة اي جعل كلمة طيبة
كثرة طيبة وهو نفسله قوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة نيل من مثلا وكثرة صفته الحجب منبداً محذوف اي كثره وان يكون اول معن
ضرب اجرا طياري جعل وقد حثت بان تقع على الابداء اصلها ثابتي في الارض ضارب بعرج فهدى واوحى لها ان اعلها في السماء ويجوز ان يريد وزعها
اي افناها على الاكفاء بلفظ الحسن ككسابة الاستغناء من الاضطرار وفي ثاب صليها والاول على اصله انه افوى لكل الثاني بلغ ثوبها اكلها لفظ
ثمها كل حين ومنه الله تعالى لا تارها باذن ربها بارادة خالفها وتكونه بغير الله الاضطرار للثاب لعلهم يتذكرون لان صبرها رايه افهام
فكبره انهم يصومون للمساواة لها من الحسن ومثل كل كلمة خبيثة كثر خبيثة كثر شجرة التمثيل استوصك واخفك جنة والكلية من فوق الارض لان
عرجها رتبة مندها انظر الى سطرها واختلف في الكلمة والشجرة ففسر الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ومعنى الاسلام والظلال والكلمة الخبيثة بكلمة
بالله تعالى والدعاء الى الكفر بذلك الحق ولعل المراد بها ما به ذلك الكلمة الطيبة ما اعرب عن حوا وعامالي صالح والكلمة الخبيثة ما كان على عكس
ذلك ومضرة الشجرة الطيبة بالتحلة وروى ذلك من عوا وشجرة في الجنة والخبيثة بالتحل والكثوث ولعل المراد بها الصلوات مع ذلك طيب الله الذين
اعتوا بالقول الثابت الذي ثبت بالحجة عندهم ويكفي في ظهورهم في الجحيم الذين لا يرون اذا افتقدوا فيهم ذكر كبريا وحج عليهم السلام ورجس مفسون
والذين فتنهم احتيا الاخذ وقد لا يلبثون اذا سئلوا عن معتقدهم في الموقف ولا بهشتم احوال الفتنه وروى عن علة الصلوة والسلام ذكر
فيض روح المؤمن فقال ثم غادر حجة جسد فثابت لمكان يجلس انهم في يوم ويؤان لمن ريك وما ديك من نيك خفول بقى الله تعالى وروى في الاسلام
وينبغي محمد صلى الله عليه وعلى اله وسلم مبتدأ منادى من التمان صك عن ذلك قوله بيشق الذين امنوا بالقول الثابت وقيل الله الظالمين
الذين ظلموا انفسهم بالانحصار على التخليد فلا يهدون الى الحق ولا يبينون في مواضع الفتن ويتفعل الله ما يشاء من ثبوت بعض اصد
احد من غير عرض آخر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا اي شكر نعمته كفرا بان وضعوا مكانه وبدلوا نفسهم لنعمة كفرانهم لما كفر بها سلب منهم
نصارى الذين كبروا لها محصلين الكفر بها كاصل مكة خلفهم الله تعالى واسكنهم جنة وجعلهم قوام بينه ووسع عليهم ابوابه وفروا فيهم محمد صلى الله
عليه وعلى اله وسلم فكفر فخطو سبع سنين واسر وعقلوا يوم بد حسار اذ لا يبقوا اسلوب النعمة وموصوفين بالكفر وعرض عن علة عليه
هم الاخران من ثوب بنو المعز وبوامية فاما بنو المعز فكفوا به يوم بد واما بوامية فضعوا حتى حين واخذوا قوتهم الذين شابههم في
الكفر ذال التوار والهداك يعلم على الكفر حتى علمت بيان لها صلتها فاحال منها اوس القوم اي دخلين فيها مشافس بحرها ومفسر لفعل
معتد فاصبا بالحجم ونيس القراء وبش المفرهم وجعلوا لله ندا واليقتلوا عن يسيله الذي هو التوحيد وفر ابن كثير ابو عمر وروى عن
يعقوب يعقوب البناء من الضلال ولا اضلال عنهم في الخاذا لانداد ولما كان ينفعه جبل ذلك كالفرض اذ حال اللزم قل متقوا الله وانك اوعيا
الارثان فانتها من قبل الشهوات التي تمنع بها اوى التهد به بصيغة الامر بان المهد عليه كالمطلوب لاضفاته الى المهد به وان الامين كانه
لا عا ولا عا عليه بعبوته فان مصيرك الى النار وان الخاطي لما فيه كالمأمور به من مطع قل عبادي الذين امنوا خصصهم بالاضافة بربوب
لهم ونبيه على انهم المضمون خضوف السجدة ومفعول قل محذوف بدل عليه جواب اي قل لعبادي الذين امنوا اقيموا الصلوة واتقوا الله وابتغوا
الصلوة وتيقظوا لما رزقناهم فيكون ابدا ما تم لفرط مطاوعهم للرسل محبة لا ينفك عنهم عن امر وانه كالسبب الموجب لكل فعل في الصلاة
بلاكم الامر ليضع فقلوا قول الله وانما حسن ذلك هو ناله بحسن قوله محمد فقد نفسك كل نفس انما اخف من ان يقال له لا فل عليه فيل حيا
اقيموا واتقوا فانهم مقامها وهو ضعيف لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان الامر الواجبه الاجاب بلفظ العنية اذ كان الفاعل وا
سرا وعلا نية منسب على المصد اي تفاوت سره علانية اي ذوى سره علانية على الظرف اي خوض سره علانية والاحبال اعلان القوا
واخفاه المنطوق به من قبل ان ياتي يوم لا يبع فيه من يبيع المصير ما يندرك به تفصيلا وبفك برفه ولا خلاف ولا خفاء بتفكك خليل او
من جيل بان يوم لا انتفاع فيه بما يبيع ولا عالة ولا انا ينتفع به الاتفاق لوجه الله وفر ابن كثير ابو عمر ويعقوب بالفتح فيها على التخي
العام الله الذي خلق السموات والارض منبذ وخير واشترى من السماء ماء فخرج به من الثمران رزقا فاعطيتون به وهو يشمل المطعوم
الملبوس ومفعول اخر من الثمران بيان للحوال منه وممثل عكس ذلك ويجوز ان يراد به المصد لان اخبر معنق رزق وشكر لكم الفلك
ليخرج في البحر بازم بمشيتة الى حيث تودهم وشكر لكم الاتهار فجعلها معدة لا انتفاعكم ورضكم وول الشجر هذه الاشبا فاعلم كبرية انشاها
وشكر لكم التمسق والنفس ما بين بدان في سرها واثرها واصلا بها يصلها بين المكونات وشكر لكم القليل والتهار بفواحيها لسانا وكومها
والتيكم من كل ما سئلتموه اي بعض جميع ما سئلتموه شافان الموجود من كل صنف بعض ما فاده الله ولعل المراد من سئلتموه ما كان حقيقا
لان يسئل الاحياء الناس اليه يسئل اوله يسئل ما تخمّل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرة ويكون المصد ببعض المفعول وفي من كل
والتيون اي انكم من كل شئ ما احببتم اليه وسئلتموه بل ان الحال ويجوز ان يكون ما فانه في موضع حال اي اناكم من كل شئ غير سائلين بل ان تسئل
انفك لخصوصها لاخصصها ولا نظيفا عدل ونوعا اخرها من افرد هاهاها غير منهاهية وبه دليل على انه لا يسئل الاستغناء الا انشا

عليه على الدوام والمداومة عليه على ما عليه من أنه مطلع على الأحوال وإصلاحها لا يخفى عليه خافية والوعيد أنه معاقبه على قلبه وكثيره لا يحال ولا يترك
من يؤم عقله بحال بصفاة واغترابا بها والوجه أن مثل ذلك لا يخلو من سوء الظن به ويؤخر عذابهم ويحجب عنهم التوب يوم يحضرون
ميرة الاقتضاد أي شخص بشارهم فلا يفترح أماكنها من هول ما ترى من خطيئين مسرعين إلى الداعي لم يقبلين بشارهم لا يطرفون حينه فلو قيل
الكلية هو إقبال على الشيء فمقبح رؤيتهم باصفيها لا بآلة التليم طرفهم بل ببصيرة عيونهم شاخصه على الظرف لولا يرجع إليهم نظره فينظر إلى أنفسهم
وأفشارهم وهو أول خلافة أخال عنه عنهم الكيفية شكلية والدمية ومنه يقال للدهش والحيان قلبه هو أي أراى فيه ولا يؤمنه قال زهير من الظلم ان
جوجوه هواء وبطل ظنوه بخال عنه عن الخبي خاوية عن الخبي ولأنه قال الناس يا محمد صلى الله عليه على الدوام يوم يأتيهم العذاب يعني يوم القيمة لا يؤمن
الموت فانه لا يؤمن عذابهم وهو مفعول ثان لا يندرج في قول الذين ظلموا بالشر والكذب شيئا آخرنا إلى أجل أو يسأله من العذاب عتاد ووقفا
إلى الدنيا وما هنا إلى حد من الزمان فويل وأخر الجاننا وابتعادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت
إلى الدنيا وما هنا إلى حد من الزمان فويل وأخر الجاننا وابتعادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت
إلى الدنيا وما هنا إلى حد من الزمان فويل وأخر الجاننا وابتعادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت وعذاب عتادنا من قبلنا من الموت

قال على الناس هم الذين
عليهم السلام من اجل الله
هو الصبر والامانة
شيء من الصبر والامانة
بلا والله ان الله
النار عن الصادق المصطفى
قال رسول الله صلى الله عليه
قال جبريل ان الله
من سلكوا ان اهل النار
الانما والارسل ان اهل الجنة
من جبريل والارسل
وابي اسلم بن ابي
مغلغل ان الذين
استاذن وابي اسلم بن ابي

[illegible]

أما ما جاء من التمسك بالسلامة
فإنه لا يثبت له في الدين شيء
من غير أن يكون له في الدين شيء
من غير أن يكون له في الدين شيء

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

[illegible]

[illegible]

بالنفسه

[illegible]

وَإِذْ جَعَلْنَا نَمُوزَ الْقَائِلَ بِصُحْبِهِمْ عَلَى التَّوَالِدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 الْأَوَّلِينَ وَأَنَا مَعَهُمْ مَرَّةً عَلَى التَّوَالِدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 صَلَاتُ مَنْ صَلَّوْهُمْ وَهُوَ حَصْنَةُ النَّسَبِ عَلَى حَالٍ مِنَ الْمَفْعُولِ أَيَّ صَلَّوْهُمْ مِنْ كَيْفِ صَلَّوْهُمْ وَفَائِدَةُ الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ جَعَلْنَا
 كَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجْعَلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 أَفْعَالُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 أَفْعَالُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 التَّوَالِدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 وَالْبَاقُونَ مِنَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ أَفَعَالُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ
 قَالَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْعِلْمَاءُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْهُمْ أَفْعَالُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ عَلَى نَمُوزِ الْقَائِلِ بِصُحْبِهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَ الْوَلَدِ عَلَيْهِمْ

[illegible]

الحل

[illegible]

المناديه
واسئفاء
اسئفاء

ان يكون كل مظهر من مظاهر الانبياء عليهم السلام كجواز من صفاتهم

الدم المأخوذ من الأجزاء

إلى الضريح

[illegible][illegible][illegible]

ان

بأننا مالكا يا لعين يدل على ان من اوفى كتابه وشماله اذا اطلع على ما فيه غيبهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن القراءه ولذلك لم يذكرهم مع ان قوله ومن
كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى مشعر بذلك فان الاعى لا يقره الكتاب والخير ومن كان في هذه الدنيا اعمى الفلك لا يصره وشده كان في الآخرة اعمى
يرى طريق النجاة واصلا سبيلا من الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الاثر والهملا وقيل لان الاهداء بعد لا ينفعه الا مع شعاع من فاذا الحاشه
قيل الثاني للفضيل من اعمى قبالا لاجل الاول لذلك لم يمله بوعده وعقوبه فان افضل الفضيل تمام فكانت الفخر الحكم المتوسط كافي ليعلم الحكم بخلا
العت فان العت واقعة في الطرف لفظا وحكا كانت معرصة لاداء من حبث انها تصبره في التثنية وقد امله الماحزة والكسا في ابوبكر ووافهم
ابو روف ذول وقراوش بن فيها وان كان لا يفتيئونك نزلت ثقيفا او الادخال في اسره حتى تطيبا خصوصا لا تقتضي على العربى نغش ولا
مختر لا يخفى في صلواتنا وكل بالنا قولنا وكل باعلينا فهو موضوع عنا وان شئت باللات سند وان تحرم وادينا كاحرم مكة فان قال العت
لم يفتك ان فضل امرى قيل في قرينه قالوا لا يمكن ان يستلزم الحجة في لم يفتكنا وتسميها بكون هي المحفظة والام هي العتاق والمعن ان الشان فاما
مبدا العت ان يوقعه في الفتنه بالاشراك على الذبح حيا اليك من الاحكام فيقرى عيسى غير غيرا احسنا اليك في الاخرة فكذلك لو اتبع
سراهم لا تخذله واجفنا ناك ليا لهم برأ من ولا ينفكوا ان كنتك ولولا تبتدينا اياك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا لغاربت ان عميل الا
اسباع سراهم والمعن انك كنت على صمد الركون اليهم لغوه خدعهم وشده احياهم لكن ادركك عصمتنا فنبعث ان تقرب من الركون فضلا من ان
تركوا اليه هو مخرج في انهم ما هم باجانبهم مع قوه الداعي اليها دليل على ان العتة بنوفى الله تعالى وحفظه والادق ان اى طوافا رب لا ذنالك ضعيف
الحياة وضعيف الما ياتى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نذبح في الدارين بمثل هذا الفعل غير لان خطاه المحيط لخطه وكان اصل الكلام
عذابا ضعيفا في الجوه عذابا ضعيفا في الما من بعض مضاعفا ثم خذنا المتوسط واقبلنا الضعيف مضاعفا ثم اضيف كايضاف موصوفها وقيل الضعيف
من هاء العذاب قبل المراد بضعف الجوى عذاب الآخرة وبضعف الما عذاب الجوى لا يجادل لك عيسى بغير ما يقع العذاب عنك فان كاد وان كاد
اهل مكة لا ينفك عنك بل يجمعونك معاذهم من كاد يرضى رضى كاد لا ينفك عنك فلو خرج لا يبقون بعد خروجك لا ينفك الا
وما فاقبلا وقد كان كل فاهم اهلكوا ابدا بعد هجرة بسنة وقيل نزلت الآية في اليه هو حيد واسقام النبي بالمدينة فقالوا الشام مقام الابتها فان
كنت بذنا فلقى حاجتى فومن لك فوقع ذلك فمخرج من حلة ترك فرج ثم قتل منهم بنو قريظة واجلوا بنو النضير بقليل وقرى لا يلبثوا مضوا بانه
على انه معطوف على جملة قوله ان كادوا لا ينفك عنك على الكسا في يعقوب خص خلافة هو لذهفيه قال عتق التراب بخلانهم فكانا بطل الطوا
بينهم حصيرة استمن من قدرنا قبل من سلبنا ناصب على الصداق من الله ذلك سند وهو ان يهلك كل امره خوار سولهم من من اظهرهم فاستنه
لله واصنافها الى الرسل لانها من اظهرهم اظهرهم على لا يجادل استنبأ تحولا اى تبيير اقرم الصلوة لاوليها الشمس لزلها ويدل عليه قوله ان اجبر مثل
لدولك التي من حين ذلك فصل على الظهور وقيل لغربها واصل التكبير لا تنفك منه ذلك فان ذلك لا تنفك منه وكذا ما ترك من ذلك السلام
كج وذكع ودلف ودلف وقيل الدلون من ذلك لان الناظر اليها يدك عينه ليدفع شعاعها والام للناظر مثلها في الثالث خلون الى غنى الليل
الظلمة وهو وقت صلوة العشاء الآخرة وقرآن التحريم صلوة الصبح وهيت قرأنا لا نذكرها كما سميت ركوعا وسجودا وسندل به على جوب الفناء
فيها ولا دليل على ان يكون المحجور لكونها مندوبة فيهم لو ضربا لقرآن في صلوة الجفد لا سرا فافهمنا على الوجوب فيها نضاي غير هاقاها
ان قرآن التحريم كان شهودا يشهد ملائكة الليل ملائكة النهار وشواهد القردة من تبدل للظلمة بالضياء والنوم الذي هو الخوض الموت بالانفناء وكثير
من الصلبن او مرجعه او يتهجد بالجم الغيرة الاية جامة صلوة المحجور الدلوك ما زال على الصلوة الليل حدها ان سيرا الغريب وقيل المراد بالصلوة
الغريب قوله لدولك الشمس لغنى الليل بيان لبدء الوقت معناه واسندل به على ان الوقت عند العز والشوق فمن الليل تمسك به وبعض
فانك المحجور للصلوة والضرب للقرآن فاعلم ان فرضه زائد على الصلوة المفرضة لاضطرارك لخصاص جوبه بل عسى ان يفتكك نيك عتقا
محمودا مقام اجمده العام في كل من عرفه وهو مطلق كل مقام يتضمن كرامته والشهوانه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو
العام الذي اشفع فيه لا موق لا شعارة بان الناس يحسنون لغيره فيه وما ذاك الانعام الشفاعة وانصاب على الظرف باختياره فعلى ان يفتكك مقام
او متضمن بعثتك معناه والحال بعثتك ان بعثتك اذ مقام وقد قلنا في خطبى اى ان القبر قد دخل صديقا ادخل الارضيا وخرجني اى عند البعث
مخرج صديقا خرجنا مطلقا لكونه وقيل المراد ادخال المدينة والخراج من مكة وقيل داخل مكة طاهر عليها واخر اجدها منها امن من الشركين وقيل
ادخال المعاد واخر اجده من سالما وقيل ادخاله فيها حله من عبا الرسالة واخر اجده من عودا بحقه وقيل ادخاله في كل ما لا يسر من مكان اقام فيه وقيل
اخر اجده من عودى مدخل مخرج بالفتح على معنى دخلته فادخله خولا واخرجني خارجا واخرجنا على من لدنك نصبر كج نصبر في كل حال
او ملكا نصبر الاسلام على الكفرنا استجابه بقوله فان حربا لله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض وقل جاء الحق الاسلام
وهو اباطل ذهب هلك الشركان رفوق وحلوا اخرج ان الباطل كان وهو فاضل غير ثابت عن بن مسعود انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح
ومنها ثلثة اشد ستون صنما جعل نيك بمحض في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وذهب الباطل نيك لوجه حتى اني جميعا وبني صنم
خراعة بنوفى الكعبة وكان من صنفه فقال ابا على ادم به فصدف مخرج فكسروا ونزلوا القران ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ما هو في تقويم دينهم واستغلا

هذا الحديث يدل على ان من اوفى كتابه وشماله اذا اطلع على ما فيه غيبهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن القراءه ولذلك لم يذكرهم مع ان قوله ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى مشعر بذلك فان الاعى لا يقره الكتاب والخير ومن كان في هذه الدنيا اعمى الفلك لا يصره وشده كان في الآخرة اعمى يرى طريق النجاة واصلا سبيلا من الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الاثر والهملا وقيل لان الاهداء بعد لا ينفعه الا مع شعاع من فاذا الحاشه قيل الثاني للفضيل من اعمى قبالا لاجل الاول لذلك لم يمله بوعده وعقوبه فان افضل الفضيل تمام فكانت الفخر الحكم المتوسط كافي ليعلم الحكم بخلا العت فان العت واقعة في الطرف لفظا وحكا كانت معرصة لاداء من حبث انها تصبره في التثنية وقد امله الماحزة والكسا في ابوبكر ووافهم ابو روف ذول وقراوش بن فيها وان كان لا يفتيئونك نزلت ثقيفا او الادخال في اسره حتى تطيبا خصوصا لا تقتضي على العربى نغش ولا مختر لا يخفى في صلواتنا وكل بالنا قولنا وكل باعلينا فهو موضوع عنا وان شئت باللات سند وان تحرم وادينا كاحرم مكة فان قال العت لم يفتك ان فضل امرى قيل في قرينه قالوا لا يمكن ان يستلزم الحجة في لم يفتكنا وتسميها بكون هي المحفظة والام هي العتاق والمعن ان الشان فاما مبدا العت ان يوقعه في الفتنه بالاشراك على الذبح حيا اليك من الاحكام فيقرى عيسى غير غيرا احسنا اليك في الاخرة فكذلك لو اتبع سراهم لا تخذله واجفنا ناك ليا لهم برأ من ولا ينفكوا ان كنتك ولولا تبتدينا اياك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا لغاربت ان عميل الا اسباع سراهم والمعن انك كنت على صمد الركون اليهم لغوه خدعهم وشده احياهم لكن ادركك عصمتنا فنبعث ان تقرب من الركون فضلا من ان تركوا اليه هو مخرج في انهم ما هم باجانبهم مع قوه الداعي اليها دليل على ان العتة بنوفى الله تعالى وحفظه والادق ان اى طوافا رب لا ذنالك ضعيف الحياة وضعيف الما ياتى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نذبح في الدارين بمثل هذا الفعل غير لان خطاه المحيط لخطه وكان اصل الكلام عذابا ضعيفا في الجوه عذابا ضعيفا في الما من بعض مضاعفا ثم خذنا المتوسط واقبلنا الضعيف مضاعفا ثم اضيف كايضاف موصوفها وقيل الضعيف من هاء العذاب قبل المراد بضعف الجوى عذاب الآخرة وبضعف الما عذاب الجوى لا يجادل لك عيسى بغير ما يقع العذاب عنك فان كاد وان كاد اهل مكة لا ينفك عنك بل يجمعونك معاذهم من كاد يرضى رضى كاد لا ينفك عنك فلو خرج لا يبقون بعد خروجك لا ينفك الا وما فاقبلا وقد كان كل فاهم اهلكوا ابدا بعد هجرة بسنة وقيل نزلت الآية في اليه هو حيد واسقام النبي بالمدينة فقالوا الشام مقام الابتها فان كنت بذنا فلقى حاجتى فومن لك فوقع ذلك فمخرج من حلة ترك فرج ثم قتل منهم بنو قريظة واجلوا بنو النضير بقليل وقرى لا يلبثوا مضوا بانه على انه معطوف على جملة قوله ان كادوا لا ينفك عنك على الكسا في يعقوب خص خلافة هو لذهفيه قال عتق التراب بخلانهم فكانا بطل الطوا بينهم حصيرة استمن من قدرنا قبل من سلبنا ناصب على الصداق من الله ذلك سند وهو ان يهلك كل امره خوار سولهم من من اظهرهم فاستنه لله واصنافها الى الرسل لانها من اظهرهم اظهرهم على لا يجادل استنبأ تحولا اى تبيير اقرم الصلوة لاوليها الشمس لزلها ويدل عليه قوله ان اجبر مثل لدولك التي من حين ذلك فصل على الظهور وقيل لغربها واصل التكبير لا تنفك منه ذلك فان ذلك لا تنفك منه وكذا ما ترك من ذلك السلام كج وذكع ودلف ودلف وقيل الدلون من ذلك لان الناظر اليها يدك عينه ليدفع شعاعها والام للناظر مثلها في الثالث خلون الى غنى الليل الظلمة وهو وقت صلوة العشاء الآخرة وقرآن التحريم صلوة الصبح وهيت قرأنا لا نذكرها كما سميت ركوعا وسجودا وسندل به على جوب الفناء فيها ولا دليل على ان يكون المحجور لكونها مندوبة فيهم لو ضربا لقرآن في صلوة الجفد لا سرا فافهمنا على الوجوب فيها نضاي غير هاقاها ان قرآن التحريم كان شهودا يشهد ملائكة الليل ملائكة النهار وشواهد القردة من تبدل للظلمة بالضياء والنوم الذي هو الخوض الموت بالانفناء وكثير من الصلبن او مرجعه او يتهجد بالجم الغيرة الاية جامة صلوة المحجور الدلوك ما زال على الصلوة الليل حدها ان سيرا الغريب وقيل المراد بالصلوة الغريب قوله لدولك الشمس لغنى الليل بيان لبدء الوقت معناه واسندل به على ان الوقت عند العز والشوق فمن الليل تمسك به وبعض فانك المحجور للصلوة والضرب للقرآن فاعلم ان فرضه زائد على الصلوة المفرضة لاضطرارك لخصاص جوبه بل عسى ان يفتكك نيك عتقا محمودا مقام اجمده العام في كل من عرفه وهو مطلق كل مقام يتضمن كرامته والشهوانه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو العام الذي اشفع فيه لا موق لا شعارة بان الناس يحسنون لغيره فيه وما ذاك الانعام الشفاعة وانصاب على الظرف باختياره فعلى ان يفتكك مقام او متضمن بعثتك معناه والحال بعثتك ان بعثتك اذ مقام وقد قلنا في خطبى اى ان القبر قد دخل صديقا ادخل الارضيا وخرجني اى عند البعث مخرج صديقا خرجنا مطلقا لكونه وقيل المراد ادخال المدينة والخراج من مكة وقيل داخل مكة طاهر عليها واخر اجدها منها امن من الشركين وقيل ادخال المعاد واخر اجده من سالما وقيل ادخاله فيها حله من عبا الرسالة واخر اجده من عودا بحقه وقيل ادخاله في كل ما لا يسر من مكان اقام فيه وقيل اخر اجده من عودى مدخل مخرج بالفتح على معنى دخلته فادخله خولا واخرجني خارجا واخرجنا على من لدنك نصبر كج نصبر في كل حال او ملكا نصبر الاسلام على الكفرنا استجابه بقوله فان حربا لله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض وقل جاء الحق الاسلام وهى اباطل ذهب هلك الشركان رفوق وحلوا اخرج ان الباطل كان وهو فاضل غير ثابت عن بن مسعود انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح ومنها ثلثة اشد ستون صنما جعل نيك بمحض في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وذهب الباطل نيك لوجه حتى اني جميعا وبني صنم خراعة بنوفى الكعبة وكان من صنفه فقال ابا على ادم به فصدف مخرج فكسروا ونزلوا القران ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ما هو في تقويم دينهم واستغلا

هذا الحديث يدل على ان من اوفى كتابه وشماله اذا اطلع على ما فيه غيبهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن القراءه ولذلك لم يذكرهم مع ان قوله ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى مشعر بذلك فان الاعى لا يقره الكتاب والخير ومن كان في هذه الدنيا اعمى الفلك لا يصره وشده كان في الآخرة اعمى يرى طريق النجاة واصلا سبيلا من الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الاثر والهملا وقيل لان الاهداء بعد لا ينفعه الا مع شعاع من فاذا الحاشه قيل الثاني للفضيل من اعمى قبالا لاجل الاول لذلك لم يمله بوعده وعقوبه فان افضل الفضيل تمام فكانت الفخر الحكم المتوسط كافي ليعلم الحكم بخلا العت فان العت واقعة في الطرف لفظا وحكا كانت معرصة لاداء من حبث انها تصبره في التثنية وقد امله الماحزة والكسا في ابوبكر ووافهم ابو روف ذول وقراوش بن فيها وان كان لا يفتيئونك نزلت ثقيفا او الادخال في اسره حتى تطيبا خصوصا لا تقتضي على العربى نغش ولا مختر لا يخفى في صلواتنا وكل بالنا قولنا وكل باعلينا فهو موضوع عنا وان شئت باللات سند وان تحرم وادينا كاحرم مكة فان قال العت لم يفتك ان فضل امرى قيل في قرينه قالوا لا يمكن ان يستلزم الحجة في لم يفتكنا وتسميها بكون هي المحفظة والام هي العتاق والمعن ان الشان فاما مبدا العت ان يوقعه في الفتنه بالاشراك على الذبح حيا اليك من الاحكام فيقرى عيسى غير غيرا احسنا اليك في الاخرة فكذلك لو اتبع سراهم لا تخذله واجفنا ناك ليا لهم برأ من ولا ينفكوا ان كنتك ولولا تبتدينا اياك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا لغاربت ان عميل الا اسباع سراهم والمعن انك كنت على صمد الركون اليهم لغوه خدعهم وشده احياهم لكن ادركك عصمتنا فنبعث ان تقرب من الركون فضلا من ان تركوا اليه هو مخرج في انهم ما هم باجانبهم مع قوه الداعي اليها دليل على ان العتة بنوفى الله تعالى وحفظه والادق ان اى طوافا رب لا ذنالك ضعيف الحياة وضعيف الما ياتى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نذبح في الدارين بمثل هذا الفعل غير لان خطاه المحيط لخطه وكان اصل الكلام عذابا ضعيفا في الجوه عذابا ضعيفا في الما من بعض مضاعفا ثم خذنا المتوسط واقبلنا الضعيف مضاعفا ثم اضيف كايضاف موصوفها وقيل الضعيف من هاء العذاب قبل المراد بضعف الجوى عذاب الآخرة وبضعف الما عذاب الجوى لا يجادل لك عيسى بغير ما يقع العذاب عنك فان كاد وان كاد اهل مكة لا ينفك عنك بل يجمعونك معاذهم من كاد يرضى رضى كاد لا ينفك عنك فلو خرج لا يبقون بعد خروجك لا ينفك الا وما فاقبلا وقد كان كل فاهم اهلكوا ابدا بعد هجرة بسنة وقيل نزلت الآية في اليه هو حيد واسقام النبي بالمدينة فقالوا الشام مقام الابتها فان كنت بذنا فلقى حاجتى فومن لك فوقع ذلك فمخرج من حلة ترك فرج ثم قتل منهم بنو قريظة واجلوا بنو النضير بقليل وقرى لا يلبثوا مضوا بانه على انه معطوف على جملة قوله ان كادوا لا ينفك عنك على الكسا في يعقوب خص خلافة هو لذهفيه قال عتق التراب بخلانهم فكانا بطل الطوا بينهم حصيرة استمن من قدرنا قبل من سلبنا ناصب على الصداق من الله ذلك سند وهو ان يهلك كل امره خوار سولهم من من اظهرهم فاستنه لله واصنافها الى الرسل لانها من اظهرهم اظهرهم على لا يجادل استنبأ تحولا اى تبيير اقرم الصلوة لاوليها الشمس لزلها ويدل عليه قوله ان اجبر مثل لدولك التي من حين ذلك فصل على الظهور وقيل لغربها واصل التكبير لا تنفك منه ذلك فان ذلك لا تنفك منه وكذا ما ترك من ذلك السلام كج وذكع ودلف ودلف وقيل الدلون من ذلك لان الناظر اليها يدك عينه ليدفع شعاعها والام للناظر مثلها في الثالث خلون الى غنى الليل الظلمة وهو وقت صلوة العشاء الآخرة وقرآن التحريم صلوة الصبح وهيت قرأنا لا نذكرها كما سميت ركوعا وسجودا وسندل به على جوب الفناء فيها ولا دليل على ان يكون المحجور لكونها مندوبة فيهم لو ضربا لقرآن في صلوة الجفد لا سرا فافهمنا على الوجوب فيها نضاي غير هاقاها ان قرآن التحريم كان شهودا يشهد ملائكة الليل ملائكة النهار وشواهد القردة من تبدل للظلمة بالضياء والنوم الذي هو الخوض الموت بالانفناء وكثير من الصلبن او مرجعه او يتهجد بالجم الغيرة الاية جامة صلوة المحجور الدلوك ما زال على الصلوة الليل حدها ان سيرا الغريب وقيل المراد بالصلوة الغريب قوله لدولك الشمس لغنى الليل بيان لبدء الوقت معناه واسندل به على ان الوقت عند العز والشوق فمن الليل تمسك به وبعض فانك المحجور للصلوة والضرب للقرآن فاعلم ان فرضه زائد على الصلوة المفرضة لاضطرارك لخصاص جوبه بل عسى ان يفتكك نيك عتقا محمودا مقام اجمده العام في كل من عرفه وهو مطلق كل مقام يتضمن كرامته والشهوانه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو العام الذي اشفع فيه لا موق لا شعارة بان الناس يحسنون لغيره فيه وما ذاك الانعام الشفاعة وانصاب على الظرف باختياره فعلى ان يفتكك مقام او متضمن بعثتك معناه والحال بعثتك ان بعثتك اذ مقام وقد قلنا في خطبى اى ان القبر قد دخل صديقا ادخل الارضيا وخرجني اى عند البعث مخرج صديقا خرجنا مطلقا لكونه وقيل المراد ادخال المدينة والخراج من مكة وقيل داخل مكة طاهر عليها واخر اجدها منها امن من الشركين وقيل ادخال المعاد واخر اجده من سالما وقيل ادخاله فيها حله من عبا الرسالة واخر اجده من عودا بحقه وقيل ادخاله في كل ما لا يسر من مكان اقام فيه وقيل اخر اجده من عودى مدخل مخرج بالفتح على معنى دخلته فادخله خولا واخرجني خارجا واخرجنا على من لدنك نصبر كج نصبر في كل حال او ملكا نصبر الاسلام على الكفرنا استجابه بقوله فان حربا لله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض وقل جاء الحق الاسلام وهى اباطل ذهب هلك الشركان رفوق وحلوا اخرج ان الباطل كان وهو فاضل غير ثابت عن بن مسعود انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح ومنها ثلثة اشد ستون صنما جعل نيك بمحض في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وذهب الباطل نيك لوجه حتى اني جميعا وبني صنم خراعة بنوفى الكعبة وكان من صنفه فقال ابا على ادم به فصدف مخرج فكسروا ونزلوا القران ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ما هو في تقويم دينهم واستغلا

نفسهم كالدولة الشافى المخرج من الدنيا فان كل من قبله لا يلبس بعض المعادن من الذهب والفضة والياقوت والشفوف البصر بان وفور
ما ينفيت ولا يربط العالمين الا حشاوا تلك الدنيا وكفهم واذا انشأ على الانسان ما يقدره الله عز وجل من كراهة وما يحبها لوى عطفه وبعد
نفسه عن كراهة مستغنى مستبد به وبجوز ان يكون كراهة عن الاستكبار لا من عادة المستكبرين وقرا ابن عامر بن واثق بن ذكوان هذا وفي فضلك
وما على القلب على ان ينفى بعضه من الحيرة في التوبة وما على اللون وفحة الحيرة في ما يملك من فحة الحيرة ههنا واخص فحة هناك وورث
على اصله ذوات الياه والامه اكثر من منة فخر كان وسأشد الياس من روح الله قل كل انكشاف لك في كل احد جعل على طبعه ان لا تسلك
حالة الهدى والضلالة وجوهه وحالها في الناجح لاجل ما في قلوبكم من علم بكم من هو اهدى سبيك اسد طريقا وابين منها وما وفدت ان الشاكه
بالطبيعة والعادة والذين وقيلوا انك عن الروح الذي يحيى به بدن الانسان ويديره قلى الروح من ربي من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة
وتولد من نسل كاعضاء جسده او وجدان به وحداث بكونه على التوال من قدومه وحداثه وقيل بما اشارت الله بعلمه لاروى ان الله قالوا
نفسهم صلوا عن صاحب الكهف عن رالفين وعن الروح فان اجاب عنها اوسكت فليس ينحى وان اجاب عن بعض فهو بغيره في علمه انفسهم فيهم
امر الروح وهو مبهم في التوبة وقيل الروح جبرئيل قيل خلق اعظم من الملائكة وقيل القرن ومن امر ربي معناه من ربه وما اذ يتيمم العلم
للاكليل الشفيعه من بوسط حواسكم فان الكتاب العقل للعارف النظر في ما هو من الضروريات المستفاده من احساس الحشوات لذلك
قيل من فقد حشا فقد علمه ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس الاشياء من حوالها للعرض لئلا تدركه وهو اشار الى ان الروح مما لا يمكن معرفته الا بعبارة
تميمه على ما يلبس به فلذلك انفسه على الجواب كما انفسه وسوق في جوار ما ربا العالمين يذكر حقا فانه روى انه لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون
بهذا الخطاب فقال انهم نحن وانتم فقالوا ما اعجب شأنا ان ساعة تقول من بؤى الحكمة فقد اوتى حكمة كثيرة وساعة تقول هذا قلبك ولوان ما في
الارض من شجرة فلام وما خالها من شئ ان لا تحكها الا انسان يعلم من الحق الحجة ما بعد القوة البشرية بل ما يلبس به معاشه ومعهاده وهو الانسان
الى علومه ان الله تعالى لا يلهيها فليل يال به خير الدارين وهو ما اضافة اليه كبره لان شئنا لنذهب بالروح اجسادنا البلى الام اولى وطهر للضم
ولنذهب جوابه اننا نرى الشرط والعجز شئنا نهسنا بالقران ونحو ما عرنا صاحب الصدوق لم لا نجد لك بعلينا وكذا لم يتوكل علينا الشدة
مطورا محفوظا لآخره من ركب فانها ان نالتك فلعنا بالشدة عليك يجوز ان يكون استثناء منقطعاً بمعنى ولكن حتمه من بك تركه غير مذموم
ما يكون متنا نابعاً بعد الله سرمدان فضل كماله على كبره كارساله كاشرا الى الكتاب عليه بقائه في حفظه فلما اجتمع في الارض الحس على ان نألو
بما في هذا القرن في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى لا يأتون بمثل في فهم العرب والعلماء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جوابهم فخذ في علمه اللام
الموطنه ولولا ان جواب الشرط بل جزم لكون الشرط ما صيا كقولهم خبر وان ناه خليل يوم مساله يقول الانا ما يملك لاهرم ولو كان
بعضهم بعضهم لم يكن لفظا هرا على الايمان به ولعله لم يذكر الملائكة لان ما ينام بمثل لا يخرج عن كونه مجرد ولا ناهم كانوا واسطاف في اننا نرى يجوز ان
يكور الامة بغير القول لم لا ينجح لك به علينا وكذا اول قد صرحنا كبرنا بوجهه مختلفه فادركه في الشفر والبيان للناش هذا القرن من كل من كل
منه هو كالمثل غرابية ووقعه موقعاً في كبر الناس لا كقولنا لاجور او انما جاز ذلك لم يخرج من رتبة الابدان لانه متاول بالحق وقالوا
لنؤمن انك تتجملنا من الارض بغيرنا فاعتنا وقلنا احبنا بعد المرام الحجة ببيان اعجاز القرن وانضمام غيره من المعجزات التي تروى الكوفيين ويعتبر
تجملها تخفيف الارض بغيره وكذا اليبس من لا ينصبا وهما يفعلون من نبع الماء كعبوس من علبا اذ اذخر ويذكر ذلك جزم من تخيل وعجزه في كبره
خلافه كبره ان يكون لك انسان يشمل على كل او كسب من السماء كارتعت علينا كما ينجون قوله تعالى اننا ننخسف بهم الارض ونسقط عليهم
من السماء وهو قطع لفظا ومعنى قد سكت بن كثير ابو عمر وحزه والكسا وبعده ونجى جميع القرن الى القرن والى الروم وابن عامر في هذه السورة ونازع
ابو بكر في غيرها وحققها الطور وهما اما تخفف من المصنوع كسد وسد او فعل بمعنى مفعول كالحق انما في الله ولا تتركه فليد كسبنا بانه
اوشاهد اهل حجة ضامنا لنذكره او مقابلا كالعشيق المعاش وهو حال من الله وحال الملائكة نحن نذكره لئلا نلها عليها كما في حذف الخبر قوله
ان وقتا رجلا في حجة فكون حاله الملائكة او يكون لك قلب من خفي من ذهب قد قري بترصه الزينة التي في السماء في معانها ولو نرى
لوقد في حجة حتى نزل علينا كما بانقصره وكان فيه تصديق قل وقرا ابن كثير وابن عامر قال اى قال الرسول سبحان ربى نجما من اقر لاهم او نرى
لهم من باقى او نجى على اوتينا كاحد في القعدة هلك كالبشر كساوا الناس متوكلا كساوا الرسول كساوا الرسول فوعاهم الا يظهروا الله عليهم علمهم بالام
حال قويم ولا يكون له الايمان بهم ولا لهم ان يتكلموا على الله حتى يتجملوا على هذا الجواب الجمل ولما التفصيل فقد كرى ما بان كقولهم ولو نزلنا عليك
كنا في قمر طائر ولو نزلنا عليهم ما ياب من السماء وما منع السائر ان يؤمنوا ان جازهم لهدى ما منعهم الايمان بعد نزل الوحي ظهور الحق الان قالوا
ابعد الله بشار رسول الا اولهم هذا المعنى انه لم يوقم شئ منهم عن الايمان بحجج القرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا في جواب الشبهة انهم لو كان في
الارض ملائكة يمشون كما يمشى هؤلاء مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
عامة ايراد الملك في التلقف منه فان ذلك مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
الاول او قولنا كفى بالله شيئا لا يمشى بل كفى ان رسول اليكم باظها المعجز فلو نزلنا على اولى الالباب لبلغ ما ارسلت اليكم وانكم عاندتم وشهدتم

نفسهم كالدولة الشافى المخرج من الدنيا فان كل من قبله لا يلبس بعض المعادن من الذهب والفضة والياقوت والشفوف البصر بان وفور
ما ينفيت ولا يربط العالمين الا حشاوا تلك الدنيا وكفهم واذا انشأ على الانسان ما يقدره الله عز وجل من كراهة وما يحبها لوى عطفه وبعد
نفسه عن كراهة مستغنى مستبد به وبجوز ان يكون كراهة عن الاستكبار لا من عادة المستكبرين وقرا ابن عامر بن واثق بن ذكوان هذا وفي فضلك
وما على القلب على ان ينفى بعضه من الحيرة في التوبة وما على اللون وفحة الحيرة في ما يملك من فحة الحيرة ههنا واخص فحة هناك وورث
على اصله ذوات الياه والامه اكثر من منة فخر كان وسأشد الياس من روح الله قل كل انكشاف لك في كل احد جعل على طبعه ان لا تسلك
حالة الهدى والضلالة وجوهه وحالها في الناجح لاجل ما في قلوبكم من علم بكم من هو اهدى سبيك اسد طريقا وابين منها وما وفدت ان الشاكه
بالطبيعة والعادة والذين وقيلوا انك عن الروح الذي يحيى به بدن الانسان ويديره قلى الروح من ربي من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة
وتولد من نسل كاعضاء جسده او وجدان به وحداث بكونه على التوال من قدومه وحداثه وقيل بما اشارت الله بعلمه لاروى ان الله قالوا
نفسهم صلوا عن صاحب الكهف عن رالفين وعن الروح فان اجاب عنها اوسكت فليس ينحى وان اجاب عن بعض فهو بغيره في علمه انفسهم فيهم
امر الروح وهو مبهم في التوبة وقيل الروح جبرئيل قيل خلق اعظم من الملائكة وقيل القرن ومن امر ربي معناه من ربه وما اذ يتيمم العلم
للاكليل الشفيعه من بوسط حواسكم فان الكتاب العقل للعارف النظر في ما هو من الضروريات المستفاده من احساس الحشوات لذلك
قيل من فقد حشا فقد علمه ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس الاشياء من حوالها للعرض لئلا تدركه وهو اشار الى ان الروح مما لا يمكن معرفته الا بعبارة
تميمه على ما يلبس به فلذلك انفسه على الجواب كما انفسه وسوق في جوار ما ربا العالمين يذكر حقا فانه روى انه لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون
بهذا الخطاب فقال انهم نحن وانتم فقالوا ما اعجب شأنا ان ساعة تقول من بؤى الحكمة فقد اوتى حكمة كثيرة وساعة تقول هذا قلبك ولوان ما في
الارض من شجرة فلام وما خالها من شئ ان لا تحكها الا انسان يعلم من الحق الحجة ما بعد القوة البشرية بل ما يلبس به معاشه ومعهاده وهو الانسان
الى علومه ان الله تعالى لا يلهيها فليل يال به خير الدارين وهو ما اضافة اليه كبره لان شئنا لنذهب بالروح اجسادنا البلى الام اولى وطهر للضم
ولنذهب جوابه اننا نرى الشرط والعجز شئنا نهسنا بالقران ونحو ما عرنا صاحب الصدوق لم لا نجد لك بعلينا وكذا لم يتوكل علينا الشدة
مطورا محفوظا لآخره من ركب فانها ان نالتك فلعنا بالشدة عليك يجوز ان يكون استثناء منقطعاً بمعنى ولكن حتمه من بك تركه غير مذموم
ما يكون متنا نابعاً بعد الله سرمدان فضل كماله على كبره كارساله كاشرا الى الكتاب عليه بقائه في حفظه فلما اجتمع في الارض الحس على ان نألو
بما في هذا القرن في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى لا يأتون بمثل في فهم العرب والعلماء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جوابهم فخذ في علمه اللام
الموطنه ولولا ان جواب الشرط بل جزم لكون الشرط ما صيا كقولهم خبر وان ناه خليل يوم مساله يقول الانا ما يملك لاهرم ولو كان
بعضهم بعضهم لم يكن لفظا هرا على الايمان به ولعله لم يذكر الملائكة لان ما ينام بمثل لا يخرج عن كونه مجرد ولا ناهم كانوا واسطاف في اننا نرى يجوز ان
يكور الامة بغير القول لم لا ينجح لك به علينا وكذا اول قد صرحنا كبرنا بوجهه مختلفه فادركه في الشفر والبيان للناش هذا القرن من كل من كل
منه هو كالمثل غرابية ووقعه موقعاً في كبر الناس لا كقولنا لاجور او انما جاز ذلك لم يخرج من رتبة الابدان لانه متاول بالحق وقالوا
لنؤمن انك تتجملنا من الارض بغيرنا فاعتنا وقلنا احبنا بعد المرام الحجة ببيان اعجاز القرن وانضمام غيره من المعجزات التي تروى الكوفيين ويعتبر
تجملها تخفيف الارض بغيره وكذا اليبس من لا ينصبا وهما يفعلون من نبع الماء كعبوس من علبا اذ اذخر ويذكر ذلك جزم من تخيل وعجزه في كبره
خلافه كبره ان يكون لك انسان يشمل على كل او كسب من السماء كارتعت علينا كما ينجون قوله تعالى اننا ننخسف بهم الارض ونسقط عليهم
من السماء وهو قطع لفظا ومعنى قد سكت بن كثير ابو عمر وحزه والكسا وبعده ونجى جميع القرن الى القرن والى الروم وابن عامر في هذه السورة ونازع
ابو بكر في غيرها وحققها الطور وهما اما تخفف من المصنوع كسد وسد او فعل بمعنى مفعول كالحق انما في الله ولا تتركه فليد كسبنا بانه
اوشاهد اهل حجة ضامنا لنذكره او مقابلا كالعشيق المعاش وهو حال من الله وحال الملائكة نحن نذكره لئلا نلها عليها كما في حذف الخبر قوله
ان وقتا رجلا في حجة فكون حاله الملائكة او يكون لك قلب من خفي من ذهب قد قري بترصه الزينة التي في السماء في معانها ولو نرى
لوقد في حجة حتى نزل علينا كما بانقصره وكان فيه تصديق قل وقرا ابن كثير وابن عامر قال اى قال الرسول سبحان ربى نجما من اقر لاهم او نرى
لهم من باقى او نجى على اوتينا كاحد في القعدة هلك كالبشر كساوا الناس متوكلا كساوا الرسول كساوا الرسول فوعاهم الا يظهروا الله عليهم علمهم بالام
حال قويم ولا يكون له الايمان بهم ولا لهم ان يتكلموا على الله حتى يتجملوا على هذا الجواب الجمل ولما التفصيل فقد كرى ما بان كقولهم ولو نزلنا عليك
كنا في قمر طائر ولو نزلنا عليهم ما ياب من السماء وما منع السائر ان يؤمنوا ان جازهم لهدى ما منعهم الايمان بعد نزل الوحي ظهور الحق الان قالوا
ابعد الله بشار رسول الا اولهم هذا المعنى انه لم يوقم شئ منهم عن الايمان بحجج القرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا في جواب الشبهة انهم لو كان في
الارض ملائكة يمشون كما يمشى هؤلاء مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
عامة ايراد الملك في التلقف منه فان ذلك مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
الاول او قولنا كفى بالله شيئا لا يمشى بل كفى ان رسول اليكم باظها المعجز فلو نزلنا على اولى الالباب لبلغ ما ارسلت اليكم وانكم عاندتم وشهدتم

نفسهم كالدولة الشافى المخرج من الدنيا فان كل من قبله لا يلبس بعض المعادن من الذهب والفضة والياقوت والشفوف البصر بان وفور
ما ينفيت ولا يربط العالمين الا حشاوا تلك الدنيا وكفهم واذا انشأ على الانسان ما يقدره الله عز وجل من كراهة وما يحبها لوى عطفه وبعد
نفسه عن كراهة مستغنى مستبد به وبجوز ان يكون كراهة عن الاستكبار لا من عادة المستكبرين وقرا ابن عامر بن واثق بن ذكوان هذا وفي فضلك
وما على القلب على ان ينفى بعضه من الحيرة في التوبة وما على اللون وفحة الحيرة في ما يملك من فحة الحيرة ههنا واخص فحة هناك وورث
على اصله ذوات الياه والامه اكثر من منة فخر كان وسأشد الياس من روح الله قل كل انكشاف لك في كل احد جعل على طبعه ان لا تسلك
حالة الهدى والضلالة وجوهه وحالها في الناجح لاجل ما في قلوبكم من علم بكم من هو اهدى سبيك اسد طريقا وابين منها وما وفدت ان الشاكه
بالطبيعة والعادة والذين وقيلوا انك عن الروح الذي يحيى به بدن الانسان ويديره قلى الروح من ربي من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة
وتولد من نسل كاعضاء جسده او وجدان به وحداث بكونه على التوال من قدومه وحداثه وقيل بما اشارت الله بعلمه لاروى ان الله قالوا
نفسهم صلوا عن صاحب الكهف عن رالفين وعن الروح فان اجاب عنها اوسكت فليس ينحى وان اجاب عن بعض فهو بغيره في علمه انفسهم فيهم
امر الروح وهو مبهم في التوبة وقيل الروح جبرئيل قيل خلق اعظم من الملائكة وقيل القرن ومن امر ربي معناه من ربه وما اذ يتيمم العلم
للاكليل الشفيعه من بوسط حواسكم فان الكتاب العقل للعارف النظر في ما هو من الضروريات المستفاده من احساس الحشوات لذلك
قيل من فقد حشا فقد علمه ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس الاشياء من حوالها للعرض لئلا تدركه وهو اشار الى ان الروح مما لا يمكن معرفته الا بعبارة
تميمه على ما يلبس به فلذلك انفسه على الجواب كما انفسه وسوق في جوار ما ربا العالمين يذكر حقا فانه روى انه لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون
بهذا الخطاب فقال انهم نحن وانتم فقالوا ما اعجب شأنا ان ساعة تقول من بؤى الحكمة فقد اوتى حكمة كثيرة وساعة تقول هذا قلبك ولوان ما في
الارض من شجرة فلام وما خالها من شئ ان لا تحكها الا انسان يعلم من الحق الحجة ما بعد القوة البشرية بل ما يلبس به معاشه ومعهاده وهو الانسان
الى علومه ان الله تعالى لا يلهيها فليل يال به خير الدارين وهو ما اضافة اليه كبره لان شئنا لنذهب بالروح اجسادنا البلى الام اولى وطهر للضم
ولنذهب جوابه اننا نرى الشرط والعجز شئنا نهسنا بالقران ونحو ما عرنا صاحب الصدوق لم لا نجد لك بعلينا وكذا لم يتوكل علينا الشدة
مطورا محفوظا لآخره من ركب فانها ان نالتك فلعنا بالشدة عليك يجوز ان يكون استثناء منقطعاً بمعنى ولكن حتمه من بك تركه غير مذموم
ما يكون متنا نابعاً بعد الله سرمدان فضل كماله على كبره كارساله كاشرا الى الكتاب عليه بقائه في حفظه فلما اجتمع في الارض الحس على ان نألو
بما في هذا القرن في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى لا يأتون بمثل في فهم العرب والعلماء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جوابهم فخذ في علمه اللام
الموطنه ولولا ان جواب الشرط بل جزم لكون الشرط ما صيا كقولهم خبر وان ناه خليل يوم مساله يقول الانا ما يملك لاهرم ولو كان
بعضهم بعضهم لم يكن لفظا هرا على الايمان به ولعله لم يذكر الملائكة لان ما ينام بمثل لا يخرج عن كونه مجرد ولا ناهم كانوا واسطاف في اننا نرى يجوز ان
يكور الامة بغير القول لم لا ينجح لك به علينا وكذا اول قد صرحنا كبرنا بوجهه مختلفه فادركه في الشفر والبيان للناش هذا القرن من كل من كل
منه هو كالمثل غرابية ووقعه موقعاً في كبر الناس لا كقولنا لاجور او انما جاز ذلك لم يخرج من رتبة الابدان لانه متاول بالحق وقالوا
لنؤمن انك تتجملنا من الارض بغيرنا فاعتنا وقلنا احبنا بعد المرام الحجة ببيان اعجاز القرن وانضمام غيره من المعجزات التي تروى الكوفيين ويعتبر
تجملها تخفيف الارض بغيره وكذا اليبس من لا ينصبا وهما يفعلون من نبع الماء كعبوس من علبا اذ اذخر ويذكر ذلك جزم من تخيل وعجزه في كبره
خلافه كبره ان يكون لك انسان يشمل على كل او كسب من السماء كارتعت علينا كما ينجون قوله تعالى اننا ننخسف بهم الارض ونسقط عليهم
من السماء وهو قطع لفظا ومعنى قد سكت بن كثير ابو عمر وحزه والكسا وبعده ونجى جميع القرن الى القرن والى الروم وابن عامر في هذه السورة ونازع
ابو بكر في غيرها وحققها الطور وهما اما تخفف من المصنوع كسد وسد او فعل بمعنى مفعول كالحق انما في الله ولا تتركه فليد كسبنا بانه
اوشاهد اهل حجة ضامنا لنذكره او مقابلا كالعشيق المعاش وهو حال من الله وحال الملائكة نحن نذكره لئلا نلها عليها كما في حذف الخبر قوله
ان وقتا رجلا في حجة فكون حاله الملائكة او يكون لك قلب من خفي من ذهب قد قري بترصه الزينة التي في السماء في معانها ولو نرى
لوقد في حجة حتى نزل علينا كما بانقصره وكان فيه تصديق قل وقرا ابن كثير وابن عامر قال اى قال الرسول سبحان ربى نجما من اقر لاهم او نرى
لهم من باقى او نجى على اوتينا كاحد في القعدة هلك كالبشر كساوا الناس متوكلا كساوا الرسول كساوا الرسول فوعاهم الا يظهروا الله عليهم علمهم بالام
حال قويم ولا يكون له الايمان بهم ولا لهم ان يتكلموا على الله حتى يتجملوا على هذا الجواب الجمل ولما التفصيل فقد كرى ما بان كقولهم ولو نزلنا عليك
كنا في قمر طائر ولو نزلنا عليهم ما ياب من السماء وما منع السائر ان يؤمنوا ان جازهم لهدى ما منعهم الايمان بعد نزل الوحي ظهور الحق الان قالوا
ابعد الله بشار رسول الا اولهم هذا المعنى انه لم يوقم شئ منهم عن الايمان بحجج القرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا في جواب الشبهة انهم لو كان في
الارض ملائكة يمشون كما يمشى هؤلاء مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
عامة ايراد الملك في التلقف منه فان ذلك مشطوبوع من الناس من السماء ملكا رسولا فكيف انهم من الاجماع به والتلقى منه واما الاستفهام
الاول او قولنا كفى بالله شيئا لا يمشى بل كفى ان رسول اليكم باظها المعجز فلو نزلنا على اولى الالباب لبلغ ما ارسلت اليكم وانكم عاندتم وشهدتم

• بننے اور آہل

[illegible]

وقی زبیا الاسماعی ان اکرام علیہ السلام وفاد سادہ خرمین تھو دے حال الامور میں یہ سادہ خرمین

مہاجریں: علی

ولا الله يارحم فقالوا اني نينا انا نضيل المحبين وهو يدعوا اليها اخر وقالت اليهود انك تقول انك ترون في النور وقالوا على
دول هو المشوكة بين اللغظين بانها يظلمان على ان فاحول من اختلف اعتبارا لادبها والنو جيل نهاها وللمات الذي هو العبود وعلى
ثاني انهما سياتي في حسن الاطلاق والاضاء الى المقصود وهذا جواب بقوله انما تذكروا قوله لاسما الحسنة والذم على الانبياء على الله وهو
بعدي مغلوبين حذف ولها استغناء عنلو للتخوير والنور فيا اعوض عن المضاف اليه ما صلا لنا كيد ما في اي من التجهام والذم على الله
لتعظيمه لاسم وكان اصل الكلام اياما ان عوفى وحسن فوضع موضع فله الاسما الحسنى للبا انفة والد له على ما موال بدل بطيرة كونا
ضمر له لانها على صفات الجلال والاکرام ولا يتجملون انك بقراءة صلواتك حتى تمنع الشكر من بار ذلك مجملهم على السبيل للنفوس او لا تظان
بها لا تمنع من خلفك للمؤمنين وانما يتبع بين ذلك سبيل لا يبر الحجة والمخافة سبيلا وخططان الاضاد في جميع الاور محبوب وديان بابكر كان
يخفت ويقول ناجو روح قد علم حاجتي وعمر كان يحمر ويقول اطرح الشيطان وادفظ الوسمان طار انك امر رسول الله صلى الله عليه
ابا بكر ان يرفع قليلا وعران يخفف قليلا وقيل معناه لا يتجمل صلواتك لا تخاف بها ابسما وان لم يتبع ذلك سبيلك بالاخفاف نهارا والجمهر
بلا ذل المحمدي الذي لم يتخذ ولدا ولو كان لشراي لكان ذلك في الاوفية وان لم يكن لغير ذلك ولما هو انه من اجل مذكاة بمليدتها باجل

فمنع عنه ان يكون له ما يشاء من غير حيلة اختيار واضطرار او ما يعاونه ويؤيد به حتى يجد

الاطلاق وما عداه ناقص للمولود نعمه ومنهم عليه لذلك عطف عليه قوله

فِي الْعِبَادَةِ وَالْحَمْدِ يُلْفِيَانِ يُعْزِزُهَا بِالقَصْرِ عِزُّهُ فِي ذَلِكَ سَوَى

الايه وعنه عليه السلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق

والقسط الفاضل وما نأقيدتم المجلد

اسرار النافیل

المطبخ

الحمد لله الذي آثر على عبده الكفاً بعد القرآن وقبله خفافاً الجهد على انزاله بنينا على انه اعظم نعمه وذلك لانه الهادي للضالين
كما لا العباد والداي الى ما يرضى صلاح العباد والعاشق لقرن جعل له عوفاً شاماً من العوج باختلاف في اللغات وثبات المعنى واخر من اللغز
الجناب حتى وهو لمان كالعوج في استنباط معنئ لا الاواطيفه ولا تيربط اوقفاً باصباح العباد يكون وصفه بالانجل بعد وصفه
بالكمال وعلى الكنب لست باغديشه لاحتجها وانصابه بمغنى فبذل به جعله فيما اورد على الحال من الغمير لمان من الكتاب على ان الواو في قوله جعل
للحال دون العطف اذ لو كان للعطف مكان المعطوف فاصلا بين اغراض المعطوف عليه لكان ذلك ملبساً به فبذل به من واخر من فري فيما يشهد
بما شئت بك اي عينة الذين كثر بعد ما شيد بدا فخر المعقول لا ازل كقضاء بدلا لانه الفريته وافضار على الغرض السوفى من كنه صفا
من عند وطر ابوبكر اسكان الدال اسكان النون سبع مع الاشياء ليدل على صلا وكس النون لا نظير السالكين وكس الهاء لا شاع
ويشير الخمين الذين يقولون الصالحات ان لم يفسر احسنا هو الحق فراه من في الكسائي بشر الخفيف ما بين في الاوجه لانه لا نظير
ويشير الذين قالوا ان الله وكما خصهم بالذكر وكذا لا اذن من علقها به استغظما لغيره وانما لم يكره ان يرد به استغناء بغيره ذكره ما
يرى من علمي بالولد والخذاء بالبول والمعلق انهم يقولون عن جعل مفردونهم كاد بلى تقليد لما سمعوه من انهم من غير علم بالمعقول الذي
لما رواه فانهم كانوا يطلقون الاب الابن بمعنى المؤثر لا اثره والله اذ لو علموا لما جرت النسبة الاشياء له ولا لا بائهم الذين يقولون في
النسب كثر في كنه عظم معانيهم هذا في الكفر ما فهم من التشبيه الشريك باهم احبها به تعالى الى يدعيه ويخلفه الى غير ذلك
وكنه منبسط على البشير وفري بالرفع على افعالها في الاول ابلغ وادل على المقصود خرج من اقوالهم في وصفها فيفيد استعظام اجالهم
على اخر لجهان من قواهم بالخارج بالذات هو الهوا كما الحامل لها واذل وصفه فخر هو المخصوص بالذم لان كبرها ما جمع فيس وفري
باتسكون مع لاشام ان يقولون الا لا ذاك فاعلمك باخ ففسك فافها على اثارهم اذ لو اعلن الايمان شيئا لما بداخله من الوجد
على نوبتهم من فارغه اغر نه فهو يتحسر على اثارهم ويجمع نفسه وجدا عليهم وفري باخ ففسك على الاضافة ان لو نؤمنوا بهذا الخبر
هذا القرآن اسفاً للناسف عليهم او من اسفاً عليهم والاسف في المحزن والغضب وفري ان بالغز على ان فلا يجوز اعمال الجحود لا
اذا جعل كانه حال ما مضى انا جفنا ما على الارض من الحيوان والنبات والمعاد زينة لها ولاهلها لئلا نعلمهم انهم الحسنات
في غايط وهو من زهد صبر ولم ينشر به وضع منه بامر في بابا موصوفه على ما ينبغي وهو يتكبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وانا
لجاءون ما عليها صعبا آخر ثم هب صبر والحر في قطع بناها من الحر وهو العظم والمعلق ان العبد ما علمها من الزينة من انا
منوا بالارض فيجعله كصعدا ملس لانيات حين لم تحب بل احسب ان احتجاب الكهف في الرقيم في ابطال حيونهم في يد كاد
من انا عجايبا وضعتهم بالاصافة الى خلق ملكة الارض من الاجناس والافان الغائبة المصير على طابع منباعدة وهبها مخالفة في
الناظرين من مائة واحدة ثم هبها الى اليس عجيب مع امن انا الله كاترها الجفير والكهف الغار الواسع في الجبل والرقم اسم الجبل والواو
الذي فيه كهفهم واسم فريهم او كلمهم قال في منبر انا انا صلت عليهم في الاوهم محاور صبرهم والغهم في الكهف هجاء ولوح وصاحو وجرى
وضعت في اسمهم وجعلت على باب الكهف جبل احباب فيهم قوم اخرين كانوا ثلثة من جواب لادون لاهلهم فاختارهم السماء فاولوا الى الكهف
فانطقت حجره وسدت بابهم فقال لهم اناكم على حسنة لعل الله يرحمنا منكم فمضوا واحدا ستمائة ليلة ذات يوم فجاء رجل وسطها
وجعل في بيتهم مثل علمهم فاعطيتهم صلبه... فاجابهم في ذلك فمضوا في موضعهم في جبالهم في موضعهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
افهم فخرج الى جبين شيخا ضعيفا لا يعرفه وقال ان عذبت حقا وكره حتى عرفته فمضوا اليه في جبالهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
فانج عتافا فصدع الجبل حتى راول القوم وقال اخر في فضل لصانته لانس شدا فخر امره فطابت معرفه فاضلت الله ما هو دون منك
فانته عاونه وجنته فاشام ذكرين وهما قال جنته الى واعقب على عبالك فاشان في مسلت غنما فلما انكشفها وهما في جبالهم فاشبهت في جبالهم
فانك خاف الله فقلت لاهلهم في الشدة ولا خفتوا لانا خذوها واعطيتهم المصاعا اللهم ان ضلكت لوهك فارج عتافا فصدع حتى جاوروا وقال الثالث
كان انا بون فمان وكان في غم وكنت لهم ما وسعها انا رجوع الى غم فحسب في يوم غمهم فلم ارج حتى اسسيت فاذك على احد على طيب في
مضيت اليهم اواحدة فانا تين مشق على ان وظفها في فوسف السوا على على يد حتى افضلها الصبح فسفها اللهم ان ضلكت لوهك فارج عتافا
عتافه فارج عتافهم فخرجوا فاذك فمان بن بشار فاولى الفتي في الكهف حتى بقي فيه من شرا لروح ارواهم فبما توس على التشر فابوا وهو بلا
الى الكهف ففانوا رجلا انا من كذا فمضوا في الجفرا والرف والامن من العدا وهي لئلا من لاهلهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
الكفار وقلة الغمير يسيبه راشدين همدان او جعل انا كاد رشدا كقولك انا منك صلا واصل اللهم اهلك هبة الله في جبالهم فاشبهت في جبالهم
الذين في من باعها لاجل انا منع السماع مع انهم انا لاهلهم منها الاخوان فخذ القوم كما خذ في قومهم في على امره في الكهف في

واشقا لرجلنا الرحيم
الحمد لله الذي آثر على عبده الكفاً بعد القرآن وقبله خفافاً الجهد على انزاله بنينا على انه اعظم نعمه وذلك لانه الهادي للضالين
كما لا العباد والداي الى ما يرضى صلاح العباد والعاشق لقرن جعل له عوفاً شاماً من العوج باختلاف في اللغات وثبات المعنى واخر من اللغز
الجناب حتى وهو لمان كالعوج في استنباط معنئ لا الاواطيفه ولا تيربط اوقفاً باصباح العباد يكون وصفه بالانجل بعد وصفه
بالكمال وعلى الكنب لست باغديشه لاحتجها وانصابه بمغنى فبذل به جعله فيما اورد على الحال من الغمير لمان من الكتاب على ان الواو في قوله جعل
للحال دون العطف اذ لو كان للعطف مكان المعطوف فاصلا بين اغراض المعطوف عليه لكان ذلك ملبساً به فبذل به من واخر من فري فيما يشهد
بما شئت بك اي عينة الذين كثر بعد ما شيد بدا فخر المعقول لا ازل كقضاء بدلا لانه الفريته وافضار على الغرض السوفى من كنه صفا
من عند وطر ابوبكر اسكان الدال اسكان النون سبع مع الاشياء ليدل على صلا وكس النون لا نظير السالكين وكس الهاء لا شاع
ويشير الخمين الذين يقولون الصالحات ان لم يفسر احسنا هو الحق فراه من في الكسائي بشر الخفيف ما بين في الاوجه لانه لا نظير
ويشير الذين قالوا ان الله وكما خصهم بالذكر وكذا لا اذن من علقها به استغظما لغيره وانما لم يكره ان يرد به استغناء بغيره ذكره ما
يرى من علمي بالولد والخذاء بالبول والمعلق انهم يقولون عن جعل مفردونهم كاد بلى تقليد لما سمعوه من انهم من غير علم بالمعقول الذي
لما رواه فانهم كانوا يطلقون الاب الابن بمعنى المؤثر لا اثره والله اذ لو علموا لما جرت النسبة الاشياء له ولا لا بائهم الذين يقولون في
النسب كثر في كنه عظم معانيهم هذا في الكفر ما فهم من التشبيه الشريك باهم احبها به تعالى الى يدعيه ويخلفه الى غير ذلك
وكنه منبسط على البشير وفري بالرفع على افعالها في الاول ابلغ وادل على المقصود خرج من اقوالهم في وصفها فيفيد استعظام اجالهم
على اخر لجهان من قواهم بالخارج بالذات هو الهوا كما الحامل لها واذل وصفه فخر هو المخصوص بالذم لان كبرها ما جمع فيس وفري
باتسكون مع لاشام ان يقولون الا لا ذاك فاعلمك باخ ففسك فافها على اثارهم اذ لو اعلن الايمان شيئا لما بداخله من الوجد
على نوبتهم من فارغه اغر نه فهو يتحسر على اثارهم ويجمع نفسه وجدا عليهم وفري باخ ففسك على الاضافة ان لو نؤمنوا بهذا الخبر
هذا القرآن اسفاً للناسف عليهم او من اسفاً عليهم والاسف في المحزن والغضب وفري ان بالغز على ان فلا يجوز اعمال الجحود لا
اذا جعل كانه حال ما مضى انا جفنا ما على الارض من الحيوان والنبات والمعاد زينة لها ولاهلها لئلا نعلمهم انهم الحسنات
في غايط وهو من زهد صبر ولم ينشر به وضع منه بامر في بابا موصوفه على ما ينبغي وهو يتكبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وانا
لجاءون ما عليها صعبا آخر ثم هب صبر والحر في قطع بناها من الحر وهو العظم والمعلق ان العبد ما علمها من الزينة من انا
منوا بالارض فيجعله كصعدا ملس لانيات حين لم تحب بل احسب ان احتجاب الكهف في الرقيم في ابطال حيونهم في يد كاد
من انا عجايبا وضعتهم بالاصافة الى خلق ملكة الارض من الاجناس والافان الغائبة المصير على طابع منباعدة وهبها مخالفة في
الناظرين من مائة واحدة ثم هبها الى اليس عجيب مع امن انا الله كاترها الجفير والكهف الغار الواسع في الجبل والرقم اسم الجبل والواو
الذي فيه كهفهم واسم فريهم او كلمهم قال في منبر انا انا صلت عليهم في الاوهم محاور صبرهم والغهم في الكهف هجاء ولوح وصاحو وجرى
وضعت في اسمهم وجعلت على باب الكهف جبل احباب فيهم قوم اخرين كانوا ثلثة من جواب لادون لاهلهم فاختارهم السماء فاولوا الى الكهف
فانطقت حجره وسدت بابهم فقال لهم اناكم على حسنة لعل الله يرحمنا منكم فمضوا واحدا ستمائة ليلة ذات يوم فجاء رجل وسطها
وجعل في بيتهم مثل علمهم فاعطيتهم صلبه... فاجابهم في ذلك فمضوا في موضعهم في جبالهم في موضعهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
افهم فخرج الى جبين شيخا ضعيفا لا يعرفه وقال ان عذبت حقا وكره حتى عرفته فمضوا اليه في جبالهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
فانج عتافا فصدع الجبل حتى راول القوم وقال اخر في فضل لصانته لانس شدا فخر امره فطابت معرفه فاضلت الله ما هو دون منك
فانته عاونه وجنته فاشام ذكرين وهما قال جنته الى واعقب على عبالك فاشان في مسلت غنما فلما انكشفها وهما في جبالهم فاشبهت في جبالهم
فانك خاف الله فقلت لاهلهم في الشدة ولا خفتوا لانا خذوها واعطيتهم المصاعا اللهم ان ضلكت لوهك فارج عتافا فصدع حتى جاوروا وقال الثالث
كان انا بون فمان وكان في غم وكنت لهم ما وسعها انا رجوع الى غم فحسب في يوم غمهم فلم ارج حتى اسسيت فاذك على احد على طيب في
مضيت اليهم اواحدة فانا تين مشق على ان وظفها في فوسف السوا على على يد حتى افضلها الصبح فسفها اللهم ان ضلكت لوهك فارج عتافا
عتافه فارج عتافهم فخرجوا فاذك فمان بن بشار فاولى الفتي في الكهف حتى بقي فيه من شرا لروح ارواهم فبما توس على التشر فابوا وهو بلا
الى الكهف ففانوا رجلا انا من كذا فمضوا في الجفرا والرف والامن من العدا وهي لئلا من لاهلهم فاشبهت في جبالهم فاشبهت في جبالهم
الكفار وقلة الغمير يسيبه راشدين همدان او جعل انا كاد رشدا كقولك انا منك صلا واصل اللهم اهلك هبة الله في جبالهم فاشبهت في جبالهم
الذين في من باعها لاجل انا منع السماع مع انهم انا لاهلهم منها الاخوان فخذ القوم كما خذ في قومهم في على امره في الكهف في

باب

التوحيد والمعاد عن الضلالت
 السلام من سائر عن هذا الإله
 قال أن الله تبارك وتعالى
 الذين يوم القيمة عن ذكرهم
 يدعى أهل الإيمان والعدل
 الجنة كما قال الله عز وجل
 للذين يعملوا الصالحات
 أن لهم أجران لا يفترون
 على شيء من قولهم ولو
 كان بهم شك من ربهم
 ما كانوا يفترون

الكهف

[illegible]

[illegible][illegible]

•

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا صلاحيات

والاستشارة في جميع الشؤون

السلام بيني وبينكم في الوجهين
والمصالح عنكم في الوجهين
من التكاليف والنفقات
التي لا ينفصل عنها

الكهف

[illegible]

[illegible]

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سید الشہیدین برادران محترمہ! اسم ملا صاحب بنیاد ہے کہ جو کہ فاضلہ و فاضلہ اور آیت و عہدہ و ملا و ملا

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]

وفتحها منه إلى البيت إلى ما يلي من الحرم فتمجدل الزق في الوضوء والفرق في الزينة لكيها منافع دينية إلى الخلف والخز بعد منافع دينية عظمها
وهو على الأولين أنما متصل بحدوث الأعمام والقبور فيها أو المراد على الأول لكيها منافع دينية تشفعون بها إلى أجل ساقى هو الموت ثم حلها منتهية
إلى البيت الذي يقع البلاء لأعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمود وفي الجنة وعلى الثاني لكيها منافع الخصال التي لا سواها إلى الخلف والمجاهرة وف
الخروج منها منبهة إلى الكعبة بالأحلال وطواف الزيارة والكلالة وكلها من أجل أن كل أهل من جملتنا مستكمل منافعها أو فربا يفتنون إلى الله وفربا من والكس
بالكسر يعرضونك ليذكر الله اسم الله تعالى في ذكره من عبادة الأعمام دون غيره ويجعلوا نسكهم ولو وجه على الجبل يندبهم على أن المقصود
من الناسك الفران بغير أن يكون دعاؤه كذا لله الواحد له أسلموا اخلصوا النفس إلى الذكر ولا تشوبوا بالاشراك وكثير الخبيثين المتواضعين
والخاصين فان الأخبات صفهم الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم صبيته من الاشراك فاشجع جلاله عليها والصابرين على أصابهم من الكلف المضاعف
والفيلما تصلون في وقتها هو في البيت من الصلوة على الأصل وقارنا فم تنفقون في وجوه الخبز والبدن من جهة كسب حشبه وأصله الضم وقد
فري به وأما سميت بها الأبل العظم بدنها ما حوزة من بدن بدنها ولا بد من مشاركة البقر لجان من النافع سبعة بقول الله عليه السلام والله
البدن من سبعة البقر من سبعة تناول اسم البدن لها شرا بالحدث يمنع ذلك وانصابه جعل بصره من جملتها الذكر ومن رضى جملة مبدئا
من شعائر الله من إعلام دينه التي شرعها الله لكم في الخمر منافع دينية وتدينون فذكرنا اسم الله عليها بان يقولوا عند زجها الله أكبر لا اله الا الله و
الله أكبر اللهم منك إليك صفوات ثمان قد مضى أبديهن وارجلهن وفري صواف من حصن الفرس اذ فام على ثلث وطرف سنك إلى اربع
البدن فضل استكبابها من قوم على ثلث صوافنا بالبدل للثوب من الحرف الاطلاق عند الوضوء صواني أي خواص أوجه الله وصواني على قدر من
سكن بلاء مطلقا لقولهم اعط الفوس بلاءه فاذ حيت جنتها مسقط على الأرض وهو كما ين من الموت ككلوا منها وأعطوا الفانق إلى الحق عند بنا
سجل من غير مسلول وبوبده انه فري الفع والتائل من مفت البه فوعا اذا خضعت إلى السؤال والتعق والمعرض السؤال وفري والمعري بها لعره
وعراه واعزاه كذلك مثل لك ما صفتنا من عراها ما ماتحراها لكان مع عظمها وفوقها حتى تخذ في استفادة تغفلونها وتخبونها
صافه فوا بها ثم تطعون في ثباتها اعلمكم تشكروا انما مناعكم بالفتنة الاختلاص لئلا يقال الله لن يصيبه ضاه ولن يقع منه موضع القول نحوها
للصدق بها ولا دواؤها المخر من حيث انها الحوم ولا مقام ولكن يتلوا ما التقوى منكروا ولكن يصيبها يصيب من تقوى فلو بكر الله لذكروا
نظم امر الله والفتنة الجبر والاختلاص لم يفل كان اهل الجاهلية اذ نجوا القربان لطلح الكعب بدناها فريد إلى الله فم المسلمون من كذا لا تسخر
لكن ذكره تذكرا للمنع وتطليله بقوله لا يكره الله أي لم يره اعظمه بغيره على ما ثبت عليه غيره فم حده بالكره وبطل هو الكبير عند
الاحلال والذبح على ما هذا ذكره اشدكم إلى طريق التحريم وكيفيته الفرق بها وما يحمل المصلية بالخبرية وعلى من علفه سبكن في الضميمة مع الشكر
وكثير الخبيثين الخاصين فيما يوفونه وبدونه أن الله يذبح عن الدين أصواتا غايلة المشركين وفرا نافع والكوفون وابن عامر بها في أي بالغ في الفع
مسألة من يقال فيه إن الله لا يحب كل خوان في امانته الله كفو ولعمركن بغير دليل الاضنام بل بجملته لا يجوز عليهم ولا يصحهم اذن وحس فزان
كثير من علم من هو الكائن على البناء للفاعل هو الله الذين يقالون المشركين والماد ومن بعد وفله لانه عليه فرا نافع وابن عامر حصن بضع
النحاي الذين يقال لهم المشركين وانهم ظلموا اذ اسببهم ظلمواهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المشركون يوفونهم وكانوا يوفونهم من
التمسح وهو متجني بظلمون البه فقولهم اصبروا في الروم بالفتن حتى هاجم فافان بغير اول انه تراشفتال بعد ما من عند نبيهم وسعير نابه
فوان الله على نبيهم الصديق ومصلحهم بالضرر كان عدل فاعادى الكفار عنهم الذين اخبروا من يومهم يومكم بغير حق بغير موجب فخطوبه لا ان
يقولون ربنا الله على طرته قول السابعة ولا يصحهم غير ان سبهم من قول من قول الكتاب وبطل منقطع ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض
فبسط المؤمنين منهم على الكون لهدمت الحرب بسبب المشركين على اهل الملل وفري دفاع طرته والخصم صوامع العجانية
ووسيع وبيع الضاري وصلوات وكما يرب اليه وسميت بها لانها تحبها وبطل اصلها صلواتا بالعبرية وتساخا ساجد المسلمين يذكركم فيها اسم
الله كبريا صفه الذي مع اول ساجد حشمت بها فبطل لئلا يصفى الله من بعض من بعض بين وفرا غير عدوان ساطط الهامير والاضواء على صناديد
الامم وما كاسره العجم وبطلانهم ولهم وديارهم ان الله ملقوى على ضمهم غير انهم لا ينافعه شيء الذين ان مكناهم في الارض فاموا الصلوة واتوا
الزكوة وامروا بالقرآن وتوا عن المنكر وصعد الذين اسرجوا وهو شامبل باله وبطل على حقه اما كلفه الراشد في اوله فيجمع لك خبرهم من
المهاجرين وبطل بدل من جنس وفيه غايبة الامور فان مرجح الحكيم وفيه تأكيد للوعده وان لا يكون هذا كذا في بطلانهم قوم فوعادوا وتوعدوا
اليهم وقوم تولوا واتخا جد بين مسلميه عليه السلام فخره ان كذبوه فبولس با وصحت الكذب فان هو لا كذب بولس بولس فم بولس
في خبره بالنظم وبطل الفعل المفعول لان فومينوا اي لا يكذبوه وانما كذبوا بالخطوط لان كذبهم كان اشنع اذ انما كانت اعظم واشيع فبطلت الكذب
في فاعلمهم حتى اضر من جلاله القدان ثم اخذ منهم فبطل كان كبريا وكار على علمهم بغير غير النعمة والحمدة هلاكوا والعارة من اباؤكم فم في كذا هلكوا
بما لك اهلها ورا البصائر بغير اعطاء العظم وبطل الاى اهلها حتى غاوة على غرضها اساطير حطانها على سخطها بان نطقت بانها عجزت سخطا
ثم قد حططها فافتن فوفى التسخطا وغاوبه مع بقاءهم وشواصلها ما يكون للجلا وتعللها بما لو به ويجوز ان يكون جرابا جرابا وهي غاوبه وهي
في كذا

فَذَكَرَ الْمَعْبُودَ عَلٰى مَا
رَفَعَهُمْ مِنْ قَبْلِهِ
الْاَعْنَادِ عِنْدَ شَحْمَا
وَمِنْ بَيْنِهِمَا شَا اِيْمُو

قال عليه السلام افان اذ يرضى بالطينه ولا يخطا
ويكفر ولا يروى عنه عضوا او نكاحا
تلقه ودا المانع عن علمه اطهر من ذلك
ولعله انما قلنا وضم التكرار في ذلك لئلا يسكن
من انما قلنا وضم التكرار في ذلك لئلا يسكن
من انما قلنا وضم التكرار في ذلك لئلا يسكن

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

خلفه مع صفه لان ابن بايه تلمن الكلبا تنق والذ علم منافاه ما بين المنق والمنق عنوا الذ باب من الذ لا تيد توجعه اذ يد وديان ولوا وجه قوا الذ بحج
للفد في موضع حي بها البعا الفد اي لا يقدون على خلفه معفين له مسغولين عليه فكيف ذاك انوا منق من وان كلبه ما الذ باب كلبا لا يستنفذ
منه وجهه غايه البعثيل بان اشركها الحافد على الفد ذان كذا ونفر با مجاد الموجود ذان باسها انما يميل هي عجز الاشياء وبين ذلك بانها لا يقد
على خلق افضل الاحياء واذها ولوا وجه قوا له بل لا يقوى على مضاهيه هذا الا انوا واجر عرق من نفسها واستنفذ ما تحتفظه من عند هانبل كذا
يطلونها بال طبيب العسل يغلفون عليها الابواب عند خل الذ باب من الكوي فباكله ضعف طالق الطلق اعد الصنوعه واد الذ باب

صحيح عال واصلها الي اذ الضمير انما عا اوله مختص بالله من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله هو الخبير بكم اختاركم ليدبر وخلصه
وعينه ينهيه على التفتق للجهاد والداعي اليه وفي قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج اي يضيئ بكياف ما يهتد النظم به عليكم استاذة الى انه
لما خلع لهم عنه ولا عدل لهم في تركه او الى التخص في افعال بعض الماهم به حيث شق عليهم لقوله صلى الله عليه واله وسلم اذا امرتكم بشئ فافوا
منه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم عن كل دين يخرج ابا ان رخص لهم في المضايق فخرج عليهم باب التوبة وشرع لهم الكهان في حقوقه والادب
والديان في حقوقه العباد ملة ايكم انهم ينصب على الصلة لفعل دل عليه مضمون ما قبلها اجلت المضايق اي مع دينكم توسعة ملة ايكم ايهم
او على الاغراء والاختصاص وانا جعله اياهم كآية اي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهو كآية من حيث انه سبب في انهم يابون وجودهم على
الوجه لخصه في الاخر وكان اكثر العرب كانوا من دينه فخلعوا عليه غزاهم هوسه منكم المسلمين من قبل الفزان في تكلف لنفسه وفي هذا وفي الفزان
والضمير لله وبالله عليه في فري الله منكم ولا يجرهم وينهيه من مسلمين في الفزان وان لم تكن منه كان سبب فيهم من من يخلع قوله من دينه اليه وسلم
لنوطيل في هذا بيان لشبهه ما ك مسلمين ليكون الرسول يوم القيمة متعلقا بشبهه اياكم باية بلكم من قبل علي بن ابي طالب في هذا لفساد
على عهده او بطاعة من اطاعوا عصيانا من عصوا بكونوا شهداء على الناس فينبغي الرسل اليهم فايذوا الصلوة والى الزكاة فخر بها الى الناس
الطاعات لما خضعكم بهذا الفضل والشرع واغضبه الله وشغفاه في جماعة امهرك ولا ظلم الا ان الله في هذه الآية همة ليدبر ناصر

[illegible]

المؤمنون

الفاعل فعل الى هذا الفعل الذي هو موضوعه والثاني على فاعله من صفات والذاتين ثم لم يسمي فاعله فاعله انما هو المفعول به
انما هم زواجهم او سرابهم وعلى صلتهم اظن من قولك ان حفظ على عتاقه فهو حال اي حفظها كذا في الاحوال الا في حال التزوج او العسر
وانما قال ما اجره للمالك بحري غير العفلاء اذ الملك اصل شايع في وادى هذا كالعبد فاعلم قوله والذاتين هم من اللغو مع جنون لان المالك شافى
المالك الى نفسه واعظم ما حفظ اياهم غير ملومين الضمير كما حفظون لولم يدل عليه الاستثناء على فان ندلوها لان واجبه او اماتهم فانهم غير
ملومين على ذلك فمن يتق ذلك المسئلة فاولئك هم العادون الكلامون في العهد والذاتين لانما انما هم يتقون لما يكونون عليه
عاصدون من جهة الحق والخلق ناعون فامون بحفظها واصلاحها ولما ابرأهم من الامانة على انفسهم من الاناس ولا ينافي لاصل صدق
الذاتين ثم على صلتهم كما حفظون على ما يوردون في وقتها ولفظ الفصل فيه لما للصلوة من الخدم والتكرار ولذلك وجهه من
الكسائي وليس ذلك تكرار لما وصف به اوله فان الخشوع في الصلوة غير المحفوظ عليها او في صلوة لا وضوءها امر لصلوة فيضم لها
او تلك انما معون هذا الصلوات هم الكواكب في الاحياء بان يهتدوا وادون غيرهم الذاتين يرون انهم يرون بينا لما يرون ويقتيد للوثة
بعد اطلاقها فيتمتعها لها في كيد وهو مستعد لا يستغفونهم الفرض من اعمالهم وان كان بمقتضى وعد مبالغ فيه مع انهم يرون من الكفار على
منازلة فيمكث في توها على انفسهم كما في فعل خلق لكل انسان منكر في الجنة ومصر في النار فمنها خالدين انت الضمير كونه اسم المجبة ولو لطفها الا
ولقد خلقنا الانسان من نسل ادم من خلقة سلت من بين الكلد من طين متعلق بمجد ذلك لانه صفة لسلا لوتيناينة او بعض سلا لاله في
مسلوله يكون ابدا ثابتة كالكلمة لان الانسان ادم خلق من صفوة سلت من الجن لو الجسم فانهم خلفوا من سلا لالت جعلت صفاء بعد اودع
المراد الطين ادم كونه خلق منه والسلا لة ضعفه ثم جعلناه ثم جعلنا انسله من خلق الضياء خلقه بان خلقناه منها او ثم جعلنا السلا لة ضعفه في
الضمير على ما قبل الجوهرا والمسلول لوالله في النار فيمكن من شرف حصين بجو الرحمة في الاصل صفة المسنقر وصفه في الحال صفة كغيره
بالفرد ثم خلقنا الخلق خلقه بان احلنا النطفة البيضاء خلقه جلاء خلقنا العلقة مضعة مضعة لها خلقه ثم خلقنا النطفة عظما
بان صلبناها فكنتموا العظام كالحما بما يعي من المضعة او كما انشأنا عليها ما يصل اليها واختلفا في العواطف لفقولنا لا سطح لان ولهم لا اختلاف
في الهيئة والصلابة وفي الامانة ما يوجب على التوحيد في هذا الكائن باسم الجنس عن الجمع في ذري في افراد واحد ما وجميع الاخر ثم انشأنا خلقا اخر
هو صوة البدن والروح والنفوس فيكونوا المجموع ثم لما بين الخلق من التفاوت واجب بالمو حنفية على ان من غصبت بضمه فخره من
لزمه من البصيرة لا الفرق لا يخلق اخر مثله لانه تعالى عما يشانه في خلقه وحكمته احسن الخلقين المفضلين فقد برز في هذا المبدأ لاله الخالق
عليه ثم لا تكلم بعد ذلك يكون لصلواته الى الموت كالحالة ولذلك ذكر التبع الذي للثبوت ودون اسم الفاعل في ذري ثم ذكر كونه يوم القيمة فيكون
للحاسب والمجازاة ولقد خلقنا هؤلاء سبع طوائف سبع سموات لا تقاطرون بعضها فوق بعض طائفة العمل وكلها في مثل من وطيرها ولا تقا
طوائف للملائكة او الكواكب في ما سبها ما كائن الخلق عز ذلك الخلق الذي هو السموات واعين جميع الخلق في غاياتهم بلهم امرها بل عظمت
الزوال والاختلال ونذر امرها حتى يبلغ منقذ ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضت الحكمة والخلق في المشية وانما انشأنا السما وماء في قدر في قدر
نفعه وفضل من امرها في مقدار ما علمنا من صلاحهم فاستكناهم فجعلنا ثابنا مستقر في الارض وانا على غاياتهم على ان الله بالاضداد والضعف والحق
بحيث يحدوا استنباطه لقلوبهم كما كان قد ربي على انزاله وفي شكره هاب في اكله كل طرفة ومساغة في الاضداد في ذلك جعل الجمع من قوله
فلما راي ان اصبح ما وكونوا من بانكم ماء معين فانشأنا لكم نمل وابل وجنات من نخيل واعناب لكم فيها في الجنات ثمر كثيرة فيفكوهون بها ووزعنا
من الجنات اثارها ووزعنا فيها ما يكون معاشكم من ثمرها فان اكل من ثمره فهو حرام ويجوز ان يكون الضمير في الجمع والاعناب
لكفي ثم في انواع من الفواكه الرطب العنب النخلة والبرد العسبر والذنب وعبدك وطعام فاكونه ونخلة عطف على جنات ووزعنا الارض
على الانبياء ما في وما انشاء لكم به شجرة نخيل من طور سيناء جبل موسى بين مصر وابل وميل في فلسطين وقد يقال له طور سيناء ولا يقال
من ان يكون الطور الجبل سيناء اسم بصفة اصبغها لهما لواله الملك سبحانه علمه كامر في النفس منع صفة للفرقة والعجينة او انما يدعى في ابل
انهم فعلوا لاله لا تفرق في فعل كد باسم من الشيا بالمدة وهو الرضوخ لفضله هو النوع والمضى فيقال ان كعبا من السنين في الفضل باف
الشايفت خلاف سبيله على فراه الكومين والشاي بعينه فانه في فعل الكعبان او هذا كعبا لاضلال الذنوب كانه في ذري بالكر والضر
قبيح بالذات اي ثبت ملبسا بالذات ومنصحبها هو مجوز ان يكون الباء صلة معدلة لمنبت كما في قولك هبتي بهي طار كثر
ابوعس وعصوبت روايته ثبت وهو اما من ابنت بمعنى ثبت كقول وفيه راي ذوى الحاجات عند يومهم فظيبتهم الى خلق الله البت القبل
او على فاعله ثبت ذبونا ملبسا بالذات وفيه على البتة للفعول وهو كالأول ونشأ بالذات ونشأ بالذات ونشأ بالذات ونشأ بالذات
وصنع لاله لكان معطوف على الدهن جار على اعراب عطف احد صفة الشوق على الاخر اي ثبت بالشوق الجامع بين كونه دهنه بدهن ويرس من
وكونه ادم اصبح فيه الخمر اي بعضه لان هذا هو ذري وصانع كد بلغ في ذري وان لكم في الاطعام لغيره في ذري من اجلها وفسلوا بها فاستقيم
تأني بطونهم لان البان او العلف فان اللبن فيكون منقذ للبعوض او الابل ولهم في انفسهم ما في ذري في ظهورها واولها وشعرها

هو

ومنها

روحی ز

في هذه الآية التي هي قوله لا يردون لان مرجعهم اليه ومن ان مرجعهم اليه هو يعلم ما يخفى عليهم والملك يسارعون في الخيرات ويعتقون في الصالحات استدل
العباد بعبادتها والسادعون في نيل الخيرات التي توجب لهم العود على الاعمال بل سادوا به اليها كقولهم خلقناهم لعلهم يرجعون الله تعالى لا ينفكون
انما قال لهم ما في عن انصلاهم وهم قائلون لا ينفكون لعلهم يرجعون الناس الى الطاعة والعبادة والجنة واسانها في اي بناؤها
فبل الاخر حيث جعلت لهم في الدنيا كقولهم لها عاملة ولا تكلف نفسا الا وسعها فدل على انهم يريدون بها الجزع على ما وصفت الصلح
وسهل على النفوس فلهذا كان كماله في الكون وصحيفة الاعمال يتحقق باحق بالصدق لا يوجد فيه ما يغالف العاقل وهم لا يظنون برباد
عقابا وفضلان ثواب بل غلبت عليهم قلوب الكفرة في تخلف في غفلة غافرها من هذا من الذي وصف به هؤلاء اولى كماله في حفظه وهم اعمال
حينئذ من يرون ذلك مظلومة لما وصفوا به او مخطئة عام عليهم من انهم لم يعلموا من معادون ضلها حق اذا اعتدنا فيهم فيمنعهم
بالعذاب يعني الفصل يوم بل والحي حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم استدل وطائفة على مضرب لعلها عليهم سبيل
كسوف يوسف مخطوئا حتى كماله في الكون في العظام الخيرة لادانهم فيكون طابوا الصالحين بالاستغناء وهو جواب الشرط والجميل لم يبدل
بعد حق ويجوز ان يكون الجواب الجاهل واليوم فانه مفيد بالفضل اي قبل ان لا يخلوا ولا انهم في الانفس من تحليل الله في الاغيار فانه لا
ينفعكم اذ لا تمنعون منا ولا يلحقكم ندم من جحشنا فدل كماله في اني تنقل عليه كماله في القرآن كماله في اعتقادكم تنصرون فترضون بدين
عن سماعها ونصدها في العمل بها والتكليف الموجه فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بانهم قوامه عن سبيلهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
سبب استماعه ويقول سائر اي سبيلهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
تتجرون من الحجر بالفتح بمعنى القطيع او الهدايا اي عرضون عن القرآن اوله في في شأنه والحج والتمس النقص ويؤيد الثاني قوله فانه لا ينفكون
من الهدى وفي قوله على المبالغة اقل من بدت في القول اي القرآن لعلها انما الحق من سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الاولين من الرسول والكتاب من الامن من عذاب الله فلم يجاوزوا كما خافوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
ام لم يجرعوا سؤلهم بالامانة والصدق وحسن الخلق وكما العلم مع عدم العلم في ذلك ما هو وصفه الانبياء فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
هذه الوجوه اذ لا وجه غير هذا فان انكار الشق مطعنا او طنا انما يتجوز اظهر من انما بحسب النوع او الشخص ومجتمعا بديل عليه انما يكون فلم
لوجه ان يقولون فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
شبهواهم واهواهم فلهذا كان كماله في الكون في العظام الخيرة لادانهم فيكون طابوا الصالحين بالاستغناء وهو جواب الشرط والجميل لم يبدل
لحق وكما اتبع الحق تاهوتهم بان كان في الواضع المشرق فيصدق في التواتر والارض من فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بل لو اتبع الحق اهوتهم وانقلب اطلالهم في قام به العالم فلا يبقوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
العالم من في غضبهم ولوايع الله اهوتهم بان انزل ما يشبهونه من انزلوا المعاصي خرج عن الاوهية ولم يقبل ان يمسك التواتر والارض
هو على اصل الخبر له بل انهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بذكرهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
ثواب فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الارض فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
حينئذ الذين فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
سبحانه الزمهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الذين لا يؤمنون فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
كلوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الرسول والمؤمنين بقتلهم عن الهدى وروى انهم مخطوئا حتى اكلوا العلم فجاء ابو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استدل
الله والرسول انك بعثت سمعنا للعالمين مثل الاباء بالسيف الانبياء ما فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
فما استكانوا اليهم وما يهتضرون بل الاما على نفوسهم واستبكرهم والاستكان استغفل من لكون لا تفسد الشغل من كون الى كون وافتحل
السكون اشبع من نفوسهم من عادتهم التضرع وهو استسقاء على مله حتى اذا تضايقوا به فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الفضل فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
من الاباء والافئد لا ينفك عنها وبسبيلها الى غير ذلك من المخاصم الدينية والدنيوية فليدرك ان الشكر في شكرها شكر طيب لان العبد
في شكرها استغناها بما خلف لاجله والادعان لما انجها من غير شاك وما صلة للشاك وهو الذي لا يرد الا في شكرها وبشكرها بالاناس

في هذه الآية التي هي قوله لا يردون لان مرجعهم اليه ومن ان مرجعهم اليه هو يعلم ما يخفى عليهم والملك يسارعون في الخيرات ويعتقون في الصالحات استدل
العباد بعبادتها والسادعون في نيل الخيرات التي توجب لهم العود على الاعمال بل سادوا به اليها كقولهم خلقناهم لعلهم يرجعون الله تعالى لا ينفكون
انما قال لهم ما في عن انصلاهم وهم قائلون لا ينفكون لعلهم يرجعون الناس الى الطاعة والعبادة والجنة واسانها في اي بناؤها
فبل الاخر حيث جعلت لهم في الدنيا كقولهم لها عاملة ولا تكلف نفسا الا وسعها فدل على انهم يريدون بها الجزع على ما وصفت الصلح
وسهل على النفوس فلهذا كان كماله في الكون وصحيفة الاعمال يتحقق باحق بالصدق لا يوجد فيه ما يغالف العاقل وهم لا يظنون برباد
عقابا وفضلان ثواب بل غلبت عليهم قلوب الكفرة في تخلف في غفلة غافرها من هذا من الذي وصف به هؤلاء اولى كماله في حفظه وهم اعمال
حينئذ من يرون ذلك مظلومة لما وصفوا به او مخطئة عام عليهم من انهم لم يعلموا من معادون ضلها حق اذا اعتدنا فيهم فيمنعهم
بالعذاب يعني الفصل يوم بل والحي حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم استدل وطائفة على مضرب لعلها عليهم سبيل
كسوف يوسف مخطوئا حتى كماله في الكون في العظام الخيرة لادانهم فيكون طابوا الصالحين بالاستغناء وهو جواب الشرط والجميل لم يبدل
بعد حق ويجوز ان يكون الجواب الجاهل واليوم فانه مفيد بالفضل اي قبل ان لا يخلوا ولا انهم في الانفس من تحليل الله في الاغيار فانه لا
ينفعكم اذ لا تمنعون منا ولا يلحقكم ندم من جحشنا فدل كماله في اني تنقل عليه كماله في القرآن كماله في اعتقادكم تنصرون فترضون بدين
عن سماعها ونصدها في العمل بها والتكليف الموجه فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بانهم قوامه عن سبيلهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
سبب استماعه ويقول سائر اي سبيلهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
تتجرون من الحجر بالفتح بمعنى القطيع او الهدايا اي عرضون عن القرآن اوله في في شأنه والحج والتمس النقص ويؤيد الثاني قوله فانه لا ينفكون
من الهدى وفي قوله على المبالغة اقل من بدت في القول اي القرآن لعلها انما الحق من سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الاولين من الرسول والكتاب من الامن من عذاب الله فلم يجاوزوا كما خافوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
ام لم يجرعوا سؤلهم بالامانة والصدق وحسن الخلق وكما العلم مع عدم العلم في ذلك ما هو وصفه الانبياء فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
هذه الوجوه اذ لا وجه غير هذا فان انكار الشق مطعنا او طنا انما يتجوز اظهر من انما بحسب النوع او الشخص ومجتمعا بديل عليه انما يكون فلم
لوجه ان يقولون فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
شبهواهم واهواهم فلهذا كان كماله في الكون في العظام الخيرة لادانهم فيكون طابوا الصالحين بالاستغناء وهو جواب الشرط والجميل لم يبدل
لحق وكما اتبع الحق تاهوتهم بان كان في الواضع المشرق فيصدق في التواتر والارض من فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بل لو اتبع الحق اهوتهم وانقلب اطلالهم في قام به العالم فلا يبقوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
العالم من في غضبهم ولوايع الله اهوتهم بان انزل ما يشبهونه من انزلوا المعاصي خرج عن الاوهية ولم يقبل ان يمسك التواتر والارض
هو على اصل الخبر له بل انهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
بذكرهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
ثواب فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الارض فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
حينئذ الذين فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
سبحانه الزمهم فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الذين لا يؤمنون فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
كلوا فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الرسول والمؤمنين بقتلهم عن الهدى وروى انهم مخطوئا حتى اكلوا العلم فجاء ابو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استدل
الله والرسول انك بعثت سمعنا للعالمين مثل الاباء بالسيف الانبياء ما فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
فما استكانوا اليهم وما يهتضرون بل الاما على نفوسهم واستبكرهم والاستكان استغفل من لكون لا تفسد الشغل من كون الى كون وافتحل
السكون اشبع من نفوسهم من عادتهم التضرع وهو استسقاء على مله حتى اذا تضايقوا به فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
الفضل فيهم في سبيلهم في الصلح الذي على اول كتابي واللبث شهر استبكر في وقار
من الاباء والافئد لا ينفك عنها وبسبيلها الى غير ذلك من المخاصم الدينية والدنيوية فليدرك ان الشكر في شكرها شكر طيب لان العبد
في شكرها استغناها بما خلف لاجله والادعان لما انجها من غير شاك وما صلة للشاك وهو الذي لا يرد الا في شكرها وبشكرها بالاناس

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

لَيْفَتَانِ وَالْطَّبَاتِ الْكَبِيرَيْنِ وَالْطَّبَاتِ الْكَبِيرَيْنِ وَالْطَّبَاتِ الْكَبِيرَيْنِ وَالْطَّبَاتِ الْكَبِيرَيْنِ
بِقَوْلِهِمْ بِنَا
الاول والاشارة الى الجبين والظهر يقولون لا تفكر في امرهم ما يقولون منها والجميعين والجميعين والجميعين
لَمْ يَمُوتُوا وَزَوْجُهُمْ يَقُولُونَ لَمْ يَمُوتُوا وَزَوْجُهُمْ يَقُولُونَ لَمْ يَمُوتُوا وَزَوْجُهُمْ يَقُولُونَ لَمْ يَمُوتُوا
مِنْهَا الَّذِي هَبَّ ثَوْبُهُمْ بِمَنْ بَاطِلٌ وَلَدَهَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَعَايَةُ هَذِهِ الْآيَاتُ مَعَ هَذِهِ الْمَبَاهِلِ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لَظْهَارُ مَنْصِبِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَانُ مَنَازِلِهِ بِأَنْهَا الْبَيْتُ أَمَّا الْأَنْدَاخُ الْبُيُوتُ فَتُؤَدُّ إِلَى شَكْوَى مَا كَانَ الْأَجْرُ وَالْمَعْرِضُ لَا يَدْخُلَانِ
بِأَنْ حَتَّى تَبْتَاعُوا شَأْنًا نَوَاسِ الْأَسْبَنَاسِ مَعَ الْأَسْبَنَاسِ مِنْ أَسْنِ الشُّقْ إِذَا أَصْبَحَ قَانَ الْمَسَانِ مَسْغُلُ الْكُلِّ مَسْغُلُ الْكُلِّ مَسْغُلُ الْكُلِّ
دُخُولُهُ أَوْ يَدُونُ لَهَا مِنْ الْأَسْبَنَاسِ الَّذِي هُوَ خَلْفُ الْأَسْبَنَاسِ مَسْغُولُ الْكُلِّ لَا يُوَفُّنَ فَطَانُ اسْتِغْنَاءِ شَعْرَةٍ
هَلْ شَأْنُ مَنْ الْأَسْنِ تَسْلُوكُهُ عَلَى الْأَسْبَنَاسِ بِأَنْ يَقُولُوا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَوْ دَخَلَ مَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ السَّلَامُ التَّسْلِيمُ بِقَوْلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَوْ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنْ دَخَلَ وَدَخَلَ الْأَجْرُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ أَيْ الْأَسْبَنَاسِ وَالتَّسْلِيمُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَدْخُلُوا بَعْدَهُ عَلَى غَيْبَةِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ
أَنْ دَخَلَ بِسَلَامٍ مِنْهُمْ فَالْجَنَّةُ صَاحِبُهَا وَجَنَّتُمْ صَامِدُ دُخُلِهِ بِمَا أَصَابَ الرَّجُلَ مَعَ أَمْرِهِ فِي خَافٍ وَدُخُلُ الرَّجُلِ فَالْمَنْبِيُّ حَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
سَلَامُ سَائِدَةٍ عَلَى الْقَوْلِ لَمْ يَدْخُلْ لَهَا عَرِي سَائِدَةٍ عَلَيْهَا كَمَا دَخَلَ فَالْخُتَانُ نَزَاهَةُ مَا قَالَ الْكَلَامُ فَسَائِدَةٍ تَعْلَمُكُمْ أَنْ تَكُنَّ
سَعْلُكُمْ بِحُذْرٍ عَزَلٌ عَلَيْكُمْ أَوْ بَعْدَ لَكُمْ هَذَا أَرَادَ أَنْ تَكُنَّ وَتَعْلَمُوا بِمَا هُوَ صَاحِبُكُمْ لَكُمْ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ فَتَكُنَّ
حِينَ بَاقٍ مِنْ يَوْمِكُمْ لَكُمْ فَانْ مَنَاحٍ مِنَ الدُّخُولِ لَيْسَ الْأَطْلَعُ عَلَى الْعَوْدِ فَتَكُنَّ بِمَا حَبْنَهُ النَّاسُ عَادَهُ مَعَ أَنَّ النَّصْرَ مَلَكَ الْمَنْعِ بِعَرِزَانِهِ
مَحْظُورٌ وَاسْتَقْبَلُوا مَا أَذْخَرْتُمْ مِنْ حُرُوفٍ أَوْ عَرِزَانٍ أَوْ كَانَتْ مِنْكُمْ خَوْفًا وَأَنْ يَكُنَّ لَكُمْ أَيْضًا فَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ
عَمَّا لَا يَخْلُو الْأَحْلَاحُ وَالْيَوْمُ عَلَى الْمَاءِ عَمْرٍ لَكُمْ هَذَا الْمَرْقُ الْأَوْفَعُ لَكُمْ بِكُمْ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ
خَوْفُهُمْ بِحَبْرٍ عَلَيْكُمْ فَتَكُنَّ أَنْ تَدْخُلُوا بَيْنَكُمْ فَتَكُنَّ كَالرَّبِطِ الْخُتَانُ وَالْحَوَائِثُ فِيهَا مَنَاحُ اسْتِغْنَاءِ لَكُمْ كَالْأَسْبَنَاسِ
الْحَرُوفُ وَالْأَوَاءُ الْأَمْعَدُ وَالْجُلُوسُ الْمَعْمَلَةُ وَذَلِكَ اسْتِغْنَاءُ مِنَ الْحَرُوفِ السَّابِقِ لَكُمْ وَلَهُ الْبُيُوتُ الْمُسْكُونَةُ وَغَيْرُهَا وَاللَّهُ تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُونَ وَتَكُنَّ
تَكُنَّ وَتَكُنَّ
عَلَانِ فَاحِمْ لَكُمْ مَلَكَتْ بِأَنْهُمْ وَلَمَّا كَانَتْ الْمَسْتَقْبَلُ مِنْ كَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ وَالْأَسْبَنَاسِ
هَمْ نَخَاصَتُهُ سَهْرًا ذَلِكَ وَتَكُنَّ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ
وَاسْتِعْمَالُ سَابِغَاتِهِمْ وَتَكُنَّ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ
مِنْ أَصَابِهِمْ فَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُ مِنَ النَّظَرِ بَيْنَ الرِّجَالِ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ
الزَّوَالِ بَيْنَ بَيْنِهِمْ كَمَا حَلَّى الْبَشِيرُ الْأَصْبَاحُ ضَلَّاسٌ مِنْ مَوَاضِعِهِ لَمْ يَحِلَّ أَنْ يَنْدِي لَهُ الْأَمَّا ظَهْرُهُمْ فَتَكُنَّ زَاوِلَةُ الْأَشْيَاءِ كَالشَّيْبِ الْخَالِ
فَاقِ سَهْرًا جَوَابًا وَتَكُنَّ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ أَفْعَلْ
بَعْدَهُ وَالْأَضْرَاجُ هَذَا فِي الصَّلَاةِ لَا فِي النَّظَرِ فَانْ كَلْبًا حَرَمَ عَوْدَهُ لَمْ يَحِلَّ لَهُ الزَّوْجُ وَالْحَرَمُ النَّظَرُ لَمْ يَحِلَّ لَهُ الْأَضْرَاجُ وَتَكُنَّ كَالْعَالِيَةِ وَتَكُنَّ
الشَّهَادَةُ وَالْقِسْمُ بِحُرْمَتِهِمْ عَلَى جُوهِهِمْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ
الْمَقْصُودُ مِنَ الزَّيْنَةِ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَى جَمِيعِ بَعْضِ حُرْمَتِهِمْ كَمَا بَيَّنَّ كَرِهَ لِبَاسِهِمْ لَمْ يَحِلَّ لَهُ الْأَضْرَاجُ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ
أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ
بَيْنَهُمْ وَاعْتَدِلُوا لَهُمْ وَتَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ
أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ أَوْ تَكُنَّ
وَالْبَيْدُ الْمَارِي عَلَى الصَّلَاةِ فِي الْمَلِكَةِ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِسَبْعِينَ هَبْلًا وَعَلَيْهَا ثَوْبٌ أَزْمَقُ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ رَسْمٌ
عَلَيْهَا صَلَواتُ السَّلَامِ أَلَمْ يَلْبَسْ عَلَيْكَ مَا سَأَلْتُمْ هُوَ بَشِيرٌ وَعَلَيْكَ مَا سَأَلْتُمْ هُوَ بَشِيرٌ وَعَلَيْكَ مَا سَأَلْتُمْ هُوَ بَشِيرٌ وَعَلَيْكَ مَا سَأَلْتُمْ هُوَ بَشِيرٌ وَعَلَيْكَ مَا سَأَلْتُمْ
أَيُّ أَوْلَى كَالْجَدِّ لِلنِّسَاءِ وَهُمْ الشُّبُوحُ الْهَرَمُ وَالْمُسُحُونَ فِي الْجُيُوبِ وَالْخُشْيُ خَلْفَ وَبِيلُ الْبِلَادِ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ النَّاسَ لِفَضْلِ طَعَامِهِمْ وَلَا
يَعْرِفُونَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ النِّسَاءِ وَفَرَّ ابْنُ عَامَرٍ أَبُو بَكْرٍ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ أَوْ الْفَطِيلِ الَّذِينَ لَا يَنْظُرُونَ فِي عَوْرَاتِ النِّسَاءِ لَعَدَمُ تَعْرِفِهِمْ
الظُّهُورُ بِعَقْلِ الْأَطْلَعِ أَوْ لَعَدَمِ بُلُوغِهِمْ حَالَهُمْ مِنْ الظُّهُورِ بِعَقْلِ الْغُلِيَّةِ وَالْطُّفْلِ جَبْنُ مَوْضِعِ مَوْضِعِ كَفَاءِ بَدَلًا لَوَصْفِ الْفَقْرِ
بِأَنْ يَحْلِقُوا لِعَلَّامَاتِهِمْ مِنْ زَيْنَتِهِمْ لِيُبْعِضَ خَلْقًا لَهَا بِعِلْمِهَا أَنَّ ذَلِكَ هُوَ مَرْبُوعُهَا إِلَى الرِّجَالِ هُوَ الْمَرْبُوعُ الَّذِي عَلَى ظَهْرِهَا
الزَّيْنَةُ وَادَّكَ عَلَى الْمَنْعِ مِنْ رَضِ الصُّبْحِ وَتَوْبُوهُ إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَكُونُ خَلْقًا وَاحِدًا مِنْهُمْ يَنْفَرُ بِسَبْعِينَ أَلْفَ مِائَةِ أَلْفٍ مِنْهُمْ
وَمِنْ يَوْمِ أَنْ تَكُنَّ مَفْعُولًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَانْ وَانْ جَبَّ بِالْإِسْلَامِ لَكُمْ بِحَبْرٍ بَلَدٌ عَلَيْهِمُ الْغَنَمُ عَلَى الْكَفِّ عَنْهُمَا بَلَدٌ كَمَا بَلَدٌ كَمَا بَلَدٌ كَمَا بَلَدٌ كَمَا بَلَدٌ
طَوْلُ رَجُلٍ أَحَبُّ لَكُمْ مِنْ رَجُلٍ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى عَوْرَتِهَا وَانْ الْكَلْبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثٍ بَلَدٌ مِنْ رَجُلٍ عَمَّا يَحْرَجُ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ وَتَكُنَّ

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ وَبِهِ إِيمَانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ فَهُمْ فِي سَبِيلِهِ

[illegible]

الدارين والكل هو الايمان في منكم والصلحين من عباده واما اهل النار فاعلموا انهم في النار
 الشفة الموقرة الى ان ياتيهم من عند ربهم من النار والصلح من النار والصلح من النار
 وذلك عند طلبها واستعدادها للماء والعسل والصلح من النار والصلح من النار
 ذكر اكان وانتي بكر او ثبائل فان تنكح اخرجك من اهل بيتك وان كنت افعى منكم اناهم
 اهم وقبل المراد الصلحون للصلح والصلح من النار والصلح من النار
 او المخطوب من المناكحة فان في فضل الله غنيمته من المال فانه عادود واج لو وعد من الله بالاستغناء لفضل الله عليه والاطمئنان في هذه
 الاية لكن مشروط بالمشقة لفضل الله تعالى وان ختم عتله فتوف غنيمته من فضل الله ان شاء الله واسمع ذو سعة لفضل الله
 ادلايتها في علمكم بسبب الرزق وبفضل الله ما يغنيهم عن كل شيء والصلح من النار والصلح من النار
 اسبابه ويجوز ان يراد بالصلح ما ينكح به وبالوجدان التام حتى يغنيهم الله من فضل الله ويجوز ان يراد بالصلح من النار
 المكاتب وهو ان يقول الرجل لمالك انك كذا في التمسك كذا على نفسه عند ادراك المال ولا تملك التمسك او
 من الكتب بمقتضى الجمع لان العوض فيه يكون مباحا يجوز بهم بعضها الى بعض فاما كذا انما لا يبعد ان كان المراد من قوله
 فكذلكهم او مفعول بضمهم هذا بغيره والفاء للضم من معنى الشرط الا انه ينبغي ان لا يبعد ان كان المراد من قوله
 فلا يجزى كغيرها واحتجاج الحقيقة باطلا على جواز الكتابة في الحالة ضعيف لان المطلق لا يتم مع ان العوض في الاداء وان منع عنه اكان التمسك
 لا يوجد عند الحكم ان علمهم فيهم حتى امانة وفدته على اداء المال بالاضافة في رد ديون مثله مرفوعا وفي اداء حاق في الدين وبطلان الاداء
 ضعيف ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدم الجواز انهم في حال الله الذي تنكح امر للمولى كمنه ان يبطلوا
 لم يشاء من اموالهم وفي معناه حطش من مال الكفاية وهو للموجب عند اكثر ويكفي اذ لم يبق قول وعن علي عليه السلام في الرجل يبيع ربه
 الثلث وقبل يبدلهم الى الاتفاق عليهم بجلد يؤذوا او تضيقوا او قبل امر عامه المسلمين باعانة المكاتب واعطائهم من رزقهم من اكلهم وشر
 للولع ان كان غنما لا يخذ صفة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه السلام في سلبه برونه هو لها صفة
 ولنا هذه ولا نذكر هو اقتباسا اذ اما تكم على النفاذ على الزنا كانت لعبد الله بن ابي سفيان جوارا بغيره على الزنا وضرر عليهم من
 الضراب فشكوا بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان اردت ان تخلصنا نغفنا شرط لا اكرهه فانه لا يوجد
 وان جعل شرط الموت لم يلزم من عدم جواز اكرهه يجوز ان يكون ارتفاع التمسك من اداء المثل في ادائه وان علمه ان لا يرد
 الشخص من الاما والاشاذ النادر ليعتقوا ان عرض النجوة وسن يكرهه فان الله بعذر اهلهم عقود وخيم اي من اوله وان تاتي
 والاول وفق للظاهر وما في حديث ابن مسعود من بعد اكرهه من عفو رجمه ولا يرد عليه ان المكره غير انما قد اخرج في
 المغفرة لان اكرهه لا ينافي المواخذة بالذات ولذا لم يرد على المكره القتل واوجب عبد الغني ان لا ينافي التمسك في
 يعق الايات التي بينت هذه السورة واخرج فيها الاحكام والحجود في ابن عامر في قوله والكاتب والكاتب
 الكتب المنقولة والعقول المستقيمة من بين مجموع بنين ولا ينافي في الاحكام والحجود في قوله من اذن من قلوبكم اي
 مثله من امثال من يملك اي نصبة عجيبة مثل قصصهم وهي نصبة عابثة فانها انقص بوصفهم بغير علمهم او وعظيمة المنقبة على
 وعظيمة في تلك الايات وتخصيص المنقبة لانهم المستفوع بها وقبل المراد بالايات القران والصفات المذكورة صفاته الله تعالى
 فالارض التورق لاصل كهيئة يد وكها الباصر ولا يوجب ساطعها ساطع البصر كالبصيرة الفاضلة من الشرب على الاجرام الكيفية الحادة
 لها وهو بهذا المعنى لا يصح اطرافه على الله تعالى لا يفتقر به مضاعف كقولك زهد كرم فيجوز ذكرهم او يجوز مجموع منقوسات السموات والارض
 وقد فرغ من قوله تعالى توراها بالكوأب ما يفيض عنها من الانوار والامانة والابداء او مدتها من قولهم للرئيس القابض في اللذات
 نور الصبح لانهم يهتدون به في الامور وموجد لها فان النور ظاهر بذاته مظهر لغبره واصل الظهور وهو الوجود كما ان اصل الخفاء العدم
 والله سبحانه موجود بذاته موجد للمعاد او الذي يولد او يبدد اهلها من حيث انهم يولدون على الفطرة او يولدون على الفطرة او يولدون
 ثم على البصيرة لانها اقوى من اركانها اندك شمسها وغيرها من الكليات والبرهان الموجودات والعذمان وبغوص في بطنها وبصيرتها بالتركيب
 والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست لادانها والامانة في ذاتها من سبب بفيضها عليها وهو الله سبحانه وفي الابداء او ينوسطر للملكة
 والانباء ولينها انوارا وبغيره يقول ابن عباس رضي الله عنهما معناه هادي من هاديهم بنوره بهداه من واضافة اليها الدلالة على سعة
 لاشاعها على الانوار الحسنة والاهلية وفصول الادراكات البصيرة عليها وعلى المغلق بها والادراكات مثل نوره صفة نوره الهيبة لاشان و
 اضاعته الى خيمه سبحانه ولعل على ان طلائع علمه يكون على ظاهره كشكوفه كصفة مشكوة وهي الكوة العزلة النافذة فيها مصانع ارجح ختم
 وقبل المشكوة الابوية وسط الفنداق المصباح القليلة المشغلة للمصانع في جاذبة في فنداق النراج الناطقة كاتها كوكت ذوق في

[illegible]

لاکھ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الفصلان

[illegible]

النسبي

فَانْزِلْ

ط
الشرب

[illegible]

انقص
منهم عن صفات
شبا عليه و صا
الكمال طالبا له
الانعام بالسكنة
سالكه

وہ

امیداء خلق

بسم الله الرحمن الرحيم

بَابُ الْإِيمَانِ

ان يكون صلة خا

الكتب المفتوحة

نماز و غیر نماز

استل من الاموال

حکومتی دہلی

نَبِيًّا

[illegible]

[illegible]

انما انكر فكون ان في ذلك فساد كمن ضلوا بهم عليه السلام لا يبرحوا حتى وعظماؤا وادان بسببهم وبغيرها فانها كانت على امر ترتب ولحق
 نفيهم بقطن المناظر فيها الغارة عليهم لما فيها من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والشريعة على ما لا يها وحسن دعونه للقوم وحسن مخالفة
 معهم وكما لا شفاقة عليهم ونصرتهم في نفسه اطلاقا للوعود والوعيد على سبيل الحكمة لفرضاوا بظلالهم ليكون ادعى لهم الى الاستقام
 والقبول وما كان اكثرهم اكثر مؤمنين به وذلك ان ربك لو ابرئنا القادر على جعل الاستقام الرجيم بالامهال لكي يؤمنوا به او واحد
 من ذريتهم كذب قوم نوح المرسلين القوم مؤمنون ولد لك بغيره على فوته وفد من الكلام في نكذبهم المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح
 لانه كان منهم الاثنيون الله فذكر كواعباده غير اني لكم رسول امين مشهور بالامانة فيكم فانتم الله واتبعون فيما امركم به من النوح والطاعة
 لله وما اتاكم عليه من العلم ما انا عليه من الدعاء والتصريح من اجراي اجري الا على ربي العالمين فانتم الله واتبعون كرهه للناكيد والناصبين على
 كلاله كل واحد من امانته وحسن طبعه على وجوب طاعة خيرا بديعهم اليه فكيف فاداهم عاقلوا او آمن من لك واتبعك الا وذلون الا
 ما لا يحاجهم الا ذل على التصديق والقبول والبايعك وهو جمع تابع كاشه اشد اشهادا وشيع كطل وبطل وهذا من حفاة عقلم ضو
 ربهم على الحطام الدينية حتى جعلوا النبل المعلق فيها ما غاى انباهم وابائهم بما يدعوهم اليه دليل على بطلانه واسلو وابدلك
 ان انباهم ليس عن نظرو بصيرة وانما هو نوع مال ورقة فذلك قال وما عليكم بما كانوا يعملون انهم عملوا ما خلاصا لو طحا طمنا
 على الاعتيار الظاهر ان حيايتهم لا على ربي ما حسابهم على بواطنهم الاعلى الله فانه المطلع عليها لوتشرون لعلمنا اننا وكنتم كمن جعلوا
 مبهولون ما لا تعلمون وه انما بظار المؤمنين جواب لما اورد من فوهم من اسنداء طردهم وبؤسيف بائناهم عليه حيث جعلوا انباهم المانع
 عن قوله ان انا الانبياء من كالعلة الماى ما انا الاجل مبعوث لانداء المكلفين على الكفر والمعاصي سواء كانوا اعزاء او اذلاء فكيف
 يلقي في طرد الفراء لاستنباغ الاغنياء او ما على الانذار انذارا بنبأ بالبرهان الواضح فلا على ان اكردهم لاسر ضانكم قالوا ان لا
 تترك يا نوح عما نقول لتكون من المؤمنين من المشنومين والمضيقين بالحجارة قال ديت ان فوني كذبتون اظها را بما يدعوهم لاجل
 وهو كذا يسا الحق لا يخون فيهم له واستخفاهم عليه فافق يفتي ويمنه فافق حكمه يفتي ويمنه من الفضاخه ويمنه من المؤمنين من
 ضدهم او شوم علمهم فاجتبهه ومن معدي القائل المشنوم الملوئم ثم فاعل بعد اجابة الباقين من فوه ان قد ذاك لانه شاع
 فوارث وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لم هو العبرنا الرجيم كذبت عاد المرسلين انتم باعنيار القبيلة وهو الاصل السلم لهم
 اذ قال لهم اخوهم هود الاثنيون اني لكم رسول امين فانتم الله واتبعون وما استلهم عليكم عليا من اجري الاعلى ربك العالمين
 ضد بر الفصص بهاد لانه على ان العنة مضمونة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يفر بالمعدو الى ثوابه وسعدا عن غناه
 وكان الانبياء متفقون على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع مبرر عن المطلاع الد فتبه والاراض الدينية آتيتون بكل ريج بكل مكمل
 مرفيع ومن دبر الارض لا رفاعها اله علم المارة تعشون ببنائنا اذ كانوا يهدون بالتجهم في اسفارهم فلا يخجلون اليها ويرجع الحما او
 بنيا ليجنوا اليها اللعب بمن يبر عليهم اوضوا ويخفون بها واتخذون مصانع ما خلدوا وقبل ضوا مشبهه وحصولا لعلكم
 تظنون ففكون ببنائنا واذ ابطسكم بسوط اوسيف بطسكم جبارين مسلطين غاشمين بلا ذلة ولا ضدا فاديت نظرا العافية فانتم
 الله برك هذه الاشياء واتبعون فيما ادعوك اليه فانه يقع لكم وانتم الذين ائتمركوا بما تعشون كرهه مرتبا عليه مداد الله باهم باعبر
 من انواع النعم بغيرها على الوعد عليه بلوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئ
 المدلول عليها اجمالا بالانكار في الاثنيون مباغنى الا بظا والحت على النفوي فقال مذكرا بانعام وبتين وجنات وعيون ثم وعدهم
 فقال في اخاف عليكم عذاب يوم عظيم في الدنيا والاخرة فانه كاذر على الانعام فذر على الانظام قالوا سوله علينا او عظمت لم ترض من الواب
 فانا لا نرجو عيا عن عليه نغير شي التقى عما يفضي لمضا بل في فله لعند ادم بو عظه ان هذا الاخلق الاولين ما هذا الذي جئنا به الا
 كذب الاولين او ما خلفنا هذا الاخلقهم محبا وموتم مثلهم ولا بعث ولا شاورا نافع وابن عامر وعاصم ومنه خلق فبمن اي ما هذا الذي جئنا
 به الا عاده الاولين كانوا يلهون مثلا وما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مفشدين وما هذا الذي نحن
 عليه من الجوه والموت الاعادة فبهم لم ير الناس عليها وما نحن بجمعون على ما نحن عليه فكذبوه فاهلكتهم بسبب الكذب برجع صر
 لان في ذلك لانه وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لم هو العبرنا الرجيم كذبت مؤمنين ان قال لهم اخوهم صالح الاثنيون اني لكم رسول
 امين فانتم الله واتبعون وما استلهم عليكم عليا من اجراي اجري الا على ربي العالمين ان يكون فيما هننا امين مكان من كواكلكا وبذلك
 بالتعني تخليدنا باهم واسباب تمام امين ثم فسر مبعوث في جنات وعيون وذر في خلق طاعتها هصم لطيفين للطف الترابين الفصل
 وطلع اننا الفصل هو اللطف ما اطلع منها الفصل السيف في جوه شاربج الفوا ومثل منكر من كثر الميل واداء الفصل الفضل على سائر اجار اجار
 لوان المراد به انهم هامن الاشجار والنجون من الجبال الربوا تا فاريهين بطوبى واحاد من من الفرائد وهي النشاط فان كانى يعمل بشا طوطي عليه
 فوافاض ابن كبر ما يوعده من هين وهو المبع فانتم الله واتبعون ولا تطعوا انما المير في اسير الطاعة التي هي ابتداء الامر لا مثال واستحكم الامر

في الاكل عن الناس عليه
 نفعهم على قوم من الذين
 لا يغني الله عنكم من الله
 من الله انما الله لا يغني
 فقال كذا في قوم من الذين
 معي من كل منير وكم في
 مجلد
 الذين انما الله لا يغني
 الفصل اول الاشارة الى
 عطان انباهم ليس عن
 نظرو بصيرة وانما هو
 نوع مال ورقة
 قوله وما انا الا عباد للذين
 انما الانبياء جئناهم
 انما الله لا يغني الله
 انما الله لا يغني الله
 انما الله لا يغني الله

في

[illegible]

سورة القمل

سيعلم من الوعد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعظيم وفي اي مغالب يفتلون من الاجتهاد والنهي بل قد لا ابو بكر بعد رسول الله
 عنها حين العهد اليه وفي اي مغالب يفتلون من الانقلاط وهو النجاة والمعوق الطالبين يطعون ان يفتلوا من عذاب الله وسيعلمون
 ان ليس لهم وجه من وجوه الانقلاط عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من امر سورة الشعراء كان له من امر عشر حشا بعد من صدف بنوح وكذا
 هو بدو صاها وسعيا بهيم وبعد من كذب جيسوق صدف في حق الله عليه السلام
 في تلك ايات القرآن وكذا يبين الاشارة الى السورة والكتاب المبين اما اللوح وابانته انه خطه ما هو كابر في رواية له للناس من منونه
 باعتبار خلق علمنا به ونقد به في البحر باعتبار الوجود والقران وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام والحقه باعجاز وعطف على القران
 كعطف احد الصفتين على الاخرى وشكبه للعظيم وفي كتاب بالوضع على حد المضاف واغما المضاف اليه مقامه ههنا في سورة القمل
 حالان من الايات والعامل فيها معوق الاشارة او بدلان منها او خبران اخران او خبران لحدود الذين يفتلون الصلوة ويؤتون الزكوة الذين
 يعملون الصالحات من الصلوة والزكوة وهم يؤتون من شدة الصلوة والواجب والواجب والعطف وشكبه للنظم للدلالة على قوة بينهم
 وثباتهم واتهم الا واحد من قبله وجملة اعراضه كانه قبل وهو لا الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم المؤمنون بالآخر فان نخل المشا
 انما يكون خوفا العافية والوقوف على الحاسبين وتكرار التفسير للاختصاص لان الذين لا يؤمنون بالآخر في الدنيا لا يؤمنون في الآخرة
 البتة بان جعلها مشبهة للصلح محبوبة للتفكير والاعمال الحسنة التي وجب عليها ان يعلموا بان نبي المؤمنين عليها انهم يؤمنون عنها
 لا يكون ما ينجعها من ضل وشرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله اذ قال موسى لاهله اني ائتيت نارا اى ذكر فضله اذ قال ويجوز ان يفتل
 يعلم ما بينكم فيها غير اى عن حال الطوبى كانه قد ضل وجمع الضمير حجة له ان يكون معه غير اى ما كفى عنها بالاهل والسين للدلالة على
 بعد المسافة والوعد بالانبيان وان ابطاء وان ايتكم في شارب في شدة ناره مقبولة واضافة الشهاب اليه لانه يكون قريبا وغير فليس و
 نوره الكوفون وبغوب على ان الضمير يدل من الوصف لانه يعنى النبوة والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبر عنها بصيغة النرجي فظه
 والزميد للدلالة على انه لم يطف بها لم يعد احد بها بناء على ظاهر الامر ونقطة عبادة الله لا يكاد يجمع حرم ما بين على عبد لعلمكم فسطحو
 رجلاه لنسند قواها والصلوات العظيمة قلنا جاءها نوري في نورك اى يورك فان الدلالة من معنى القول او بان يورك على انها مصدرة
 او مخففة من التثنية والخفيفة من ان تفتل العوض بل لا تفتل السنين وسوف تكون دعا وهو نحو الفغير في احكام كثيرة من في النار
 ومن حبه لها من مكان النار وهو الهففة المسبوكة المذكورة في قوله نوري من شاطئ الوادى الامين في الهففة المسبوكة ومن حول مكانها
 والظاهر ان عام في كل من في ثلث الوادى حوالها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعثة لانها وكفاها من احباء وامواتها
 خصوصا تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى فيل المراد موسى المملوكة الحاضرة من الخطاب بذلك بشارته بانه قد فتق له امر عظيم ينشره
 في اقطار الشام وينبج الله ربه العالمين من تمام ما نودي بالثلاثين منهم من سماع كل له بشبهها والتعجب من عظمة ذلك الامر وتعجب من
 موسى لادها من عظمتها ما موسى له انا الله للماء للشان واذا الله جل جلاله مفسرة له والتمسك واخبره والله ببيان له العز بها الحكيم
 صفنا لله ثم نادى اذ ان يظهره يريد انا الفوى الفاد وعلى ما بعد من الادها م كفلت فصاحبه الفاعل كل ما يتعدى به ويذير
 والوقصاك عطف على يورك اى نودي بورك من في النار وان الوقصاك وبديل عليه قوله وان الوقصاك بعد قوله ان موسى
 ف انا الله بكبري ان قلنا انا الله انهم يفتلوا في شارب في شدة ناره مقبولة واضافة الشهاب اليه لانه يكون قريبا وغير فليس و
 وفي مذبر او لم يعقب لم يرجع من عطف الفاعل اذ اريد الفاعل او انما وعظمت اى ذلك لا ما يريده وبديل عليه قوله يا موسى لا تخف
 اى من غيري تفدي او مطلقا القول اى لا تخف لاني المرساؤن حين يوحى اليهم من خط الاستغراف فانهم اخوف الناس اى مواليه اى لا
 يكون لهم عندى سوء عافية فينا فومنة الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني عفو رحيم استثناء منقطع استثناء من غير ما يخرج في
 الصد من نفي الخوف عن كلم وفيهم من فرط منه صغرة فانهم وان فعلوها انبعوا فعلمها ما بطاها وسخطون من الله مغفر رحيم
 وضد بعث من موسى بوكره القبطي وبطل متصل ثم بدل مسانف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالثوبى واذا خلد
 بلك في جيبك كانه كان مدد صوته كانه وبطل الجيب القبطي لا يبالى يقطع شئ من غيره سورة اخر كبر في شارب ايات
 في جملتها او معها اعلان التسع هي الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطس والجند من بواجرهم والتفصا في نزعهم
 ومن عد القضا واليد من التسع ان يعد الاخرين وليعد ولا يعد الفاعل كانه لم يبعث به الى نزعهم لو انهم هب في شارب ايات على انه استثناء
 بالارسال منبغلة الى نزعهم وعلى الاو كين يعلق بجو معوثا ومسلاتهم كانوا قوم ما سيفين تغيب لارسال قلنا جاءتهم

تفسيره

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَفِى الْاَوَّلِ
اِنَّ اِنْسَانَ
لَخَالِصٌ

السلام عليكم
 يا بنى اولاذل
 فانا الجعد ولد
 فوجا الامم
 من ولائنا
 قتال الرجل
 له عز وجل
 فعاقر في
 اسم فخر
 لم فوجا
 الائمة

[illegible]

[illegible]

وفی اللہ العزیز

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبد الله
وغيره من مدائني

في سنة ١٢٠٤ هـ

[illegible]

[illegible]

فانهم لا يفعلوا بهم الا وسوسة وتوسيل ويجوز ان يكون الذين صفوا وافضوا من الخير اهل ما اقبل به فاقاده وزيادة على الصفة ومن كان
فضله لكنه صار من اللوامم يبرأنا اليك منهم وما اخذوه من الكفر هو مني منهم ويقرهم بالجملة المنقذة ولذلك حلف من الطائف وكذا
كانوا اياها فبعد ذلك انما كانوا يبعدوننا وانما كانوا يبعدوننا هو انهم وقبل ما مصدقته من قبله فأي ترة فامن عبادتهم ايانا
وقيل ادعوا شرككم فدهوم من فرط الجور فلم يستجيبوا لهم لعجزهم عن الاجابة والعصر وداو العذاب لوقايهم لو انهم كانوا يمتدنون لوجه من
الميل يدعون به العذاب والحق لما راد العذاب وقيل لو لم يمتدني اي تمتوا انهم كانوا يمتدنون ويومئذ يقيم فيقول ما ذا احييت المرسلين عطف
على الاول فانه لم يبال اولوا من شركهم بهم فكذبهم الابناء فحييت عليهم الابناء يومئذ خسارت الابناء كالعنى عليهم لا يستدعي اليهم واحلوا
من الابناء لكنه عكس ما لفته ولا لعل ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليهم من خارج فاذا احتطاه لم يكن له حيلة الى استحضاره والرد بالابناء
ما اجابوا به الرسل او ما بعثها واذا كانت الرسل سعيون في الجواب عن مثل ذلك من الهول وجووضون الى علم الله ثم فاعلمت بالصدول
من ايمانهم وتعدوا الفعل على التفتته من الخطا فلهذا لا ينشأ اللون لا ينشأ بعضهم بعضا عن الجواب لفظ الذم والاعلم فانه مثله فاما من اناب
من الشرك وانما على حالها وجميع بين الايمان والعلل فحين يكون من العليين عند الله وعنه تحقيق على عادة الكلام او ترجى من الثاني بمجه
فليوقع ان يفعل وتلك تخلق باينها وتختار ولا موجب عليه ولا مانع له ما كان له في الخير اي التحرك الطيرة بمجه الظير نظامه مني الاختيار عنهم
راسا والامر كان عند التحقيق فان اختيار الباطل والخلق باختيار الله منوط بدواعي الاختيار لهم فيها وقيل المراد ان ليس احد من خلقه ان يختار
عليه ولذلك خلا عن الطائف ويؤيد ما روي انه نزله في قوله لا انزل هذا القرآن على القريتين عظيم وقيل ما موصول مفعول يختار والراجح انه
محدوف والمفعول يختار الذي كان لهم فيه الخير اي الخير الصالح سبحانه الله نرجوا له ان ينادى احد واحد ويزاحم اختياره اختياره وتعالى عما يشركون
عن شركهم ومثلكم ما يشركون به وذلك يعلم ما كنتم تدعون كعداة الرسول وحده وما يقبلون كالفن فيه ومثلكم المسحق المبسوط
لا اله الا مولانا احد يستحقها الامولة الحمد في الاول والاخر لانه المولى للتم كلها عاجلها واجلها بمجد المؤمنين في الاخرة كما حذر
في الدنيا بفعلهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابها بافضله والنداء بمجده وله الحكم الغضاء النافذ
في كل شيء واليه ترجعون بالشور قل ارايت ان جعل الله عليكم الكليل سريرا وانما من السرور وهو المناقبة والميم مزينة كيم ولا من اليوم
القيمة باسكان الشمس تحت الارض وتحتهم كما حول الاذن الغاية من الة خير امة ما كنتم فيها وكان حقه هل المذكورين على نعمهم انهم
الهدى وعن ابن كثير بضياء بهزتين اقلوا كتمعون سماع نذر واستصفا قل ارايت ان جعل الله عليكم النهار سريرا الى يوم القيمة باسكانها في
وسط السماء او تحتهم كما على مدار فوق الاذن من الة خير امة ما كنتم فيها استراحة عن مناعلة الشغال ولعلهم يصعب القضاء بما
يفابلون الصوة فانه مقصود بنفسه ولا كل الليل لانه منافع الضوء اكثر مما مضاهيه ولذلك قرن به افعلا يسمعون والليل انما يغير
لان اسفاة العقل من السمع اكثر من اسفاة من البصر ومن رخصته جعل لكم الكليل والنهار لتسكنوا فيه في الليل ولتتبعوا من فضله النهار
بانواع المكاسب ولكم تشكرون ولكم فواغرة الله في ذلك تشكروا عليها ويوم يناديهم فيقول ان شركاء الذين كنتم ترعون تعرب
بعد تعربهم للاشعار بانه لا يفتي احب ان يفتي الله من الاشراك به والاول لمقر بضاد اراهم والظن لبيان انهم لم يكن من سدد وانما كان محض تشقي
ومنى وتزعنا واخرنا من كل امة شهيدا وموئدهم بشهد عليهم بما كانوا عليه فقلنا لا دم هانوا زهانكم على صفة ما كنتم تدعون به فقلوا
حقيق ان لقول الله في الوصية لا يشار كهذا احد وصل عنهم وغاب عنه غير الصانع ما كانوا يفعلون من الباطل ان فاروق كان قريش
مؤيد كان ابن عمه يصهرين فاه بن لاري كان من امره فبني عليهم وطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت امر او تكتب عليهم او ظلم قبل ذلك
حين ملكه فزعون على بن اسرائيل وحده لخاله لما كان له من العروة لا يفرح ولا يفرح بالفرح بالديناء موم مط لانه نتيجتها والرضا بها والذبول
من ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة بوجوب العوج كما قال اشد التمسك في سرمد يتقن عنه صاحب انشالا ولذلك قال
ثما ولا تقر حوايا اشكم وعمل التي منها يكون ما نافع من محبة الله فقال الله لا يفتي المرء في اي خرافا الدنيا واستجيب فيما انتك الله من البنية
الذكر الاخرة بعرفه فاجعلها لك فان المصطفى من ان يكون وصلها ولا يفتي ولا يترك المنقبي نصيبك من الدنيا وموان تحصل بها اثرنا
او ياخذ منها ما يفتيك واحسن ايضا والله كما احسن الله اليك فيها انتم اليك وقيل احسن بالشكر والطاعة ما احسن اليك بالانعام ولا يفتي الفنا
في الارض ما يكون عليه الظلم والبغى والله لا يحب المسفين لسوء افعالهم قال انما اوتيت على علم عند فضلك به الناس استوجب
به النفاق عليهم بالجاه والمال او على علم في موضع الحال وموالم النوبة وكان علمهم بها وقبل علم الكيمياء وقبل علم الجادة والذهن وسائر

[illegible]

والله تبارك وتعالى أعلم بالصواب
ثم قال: يا صاحب
مناجاة

[illegible]

[illegible]

سبيل القتل لا تعرض عن الحرث وإتيان مال ليس يحترقوا أو في ناديمكم في مجالسكم الغاضبة ولا يقال لنادى لا ما هذا أهله المثل كل حال
 الضار طوحد الأذكار وعنه من الضار عدم مبالاة به ولو قيل اتخذ ضروري لبادى فما كان جواب قومهم لأن قالوا اثنتان بعدد القرآن كسنتين
 القصار حتى في استنباح ذلك سوى دعوى النبوة في مفهوم من التوبخ فالعذب الضرب بالزوال العذاب على القوم المفسدين ما بدع الفاضل
 وسنه ما فهم بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استئصال العذاب استعلا ما بهم احفان فحل لهم العذاب لما جاءته دسنا اليهم والفساد
 بالبشر بالولد والنشأة قالوا لا ما هؤلاء أهله هذه القرية بغيره سدوم والاضحية لفظية لأن المعقول لاستقبال أن أهلها كانوا طاعة
 قيل لاهلهم ما صلحهم ونادى في ظلمهم الذي هو الكفر وأنواع المعاصي قال إن كوطا أغرست عليهم بان فيها من لومهم او معارضة لموجب
 بالمانع وهو كون النبي بين أظهرهم قالوا نحن اعلم عن فيها التخيبة واهله فليد له قوله مع ادعاء يزيد العلم بانهم ما كانوا غاطس عند
 وجواب عنه بتخصيص الاهل عن عداه واهله او فاقيل لاهلها باجرهم عنها وفيه فاجر البيان عن الخطاب لا امرأته كانت من الغابرين
 المهاجرين في العذاب والقرية وقتا ان جلدت ورسنا لوطا بغيرهم جادة المسافة والغلب عليهم مخافة ان يقتلهم فوه سيد وان صلتنا كبد
 الفعلين وانضالهما وضافا فيهم ذرعا وضافا بشانهم وندبر امرهم ودرعوا طائفة كفولهم صانث بدو ما زامه رجب رعيك اذا كان طيفا
 له وذلك لان طوبى بل الذراع بما لا ينال ضيق الذراع وقالوا لما وايدنا من العجوة لا تخف ولا تخن على مثلهم مثلا لا ما فتحوه اهلها
 الا امر انك كانت من الغابرين وقرية العجوة والكسافي ويعقوب التخيبة ونحوها لا تخف ولا تخن ابوك من كبريتا ثانيا وموضع الكاف
 جر على المختار ونصب هلاك باضمار فعل او بالعطف على محلها باعتبار الاصل انما فتر لون على اهل هذه القرية ربح من المشاء عدا بانها
 سمى بذلك لانه يلقى العذب من قوله ان تجر اذا رجس الى ضطر في ابرام من لون بالشدة بدو ما كانوا يقتضون بسببهم ولقد
 تركنا فيها اية بيته هي حكايها الشاعرة والاداء والحرية فيقول الجحرا المنطوقة فانها كانت باقية بعد جيل فبقية الهارها السوداء
 القوم يعقلون يستعملون عقولهم في الاستنباط والاعتبار وهو متعلق بنحو ما اوردنا في ما من اخافهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله ولا
 اليوم الاخر واعلموا ما تهجون به ثواب فاقم المسبب مقام السبب قبل ان من الرجاء على الخوف ولا تقنوا في الارض مفسدين فكذلك ثوبه
 فاحذروهم الرجفة الزلزلة الشدة بذو وقيل صخرة جبل لان الغلوب ترجف لها فاصتحو في ذره في بلدهم او دورهم ولم يجمع لان البر
 جاثين باركين على الركب مبشرين وعادوا ومودا منصوبان باضمار اذ كراو فعل دل عليه ما قبله مثل هلكوا وقرانهم فخص بعضهم
 بمود غير منصرف على ما يدل القبلة وقد ثبت لكم من مساكنهم اي تبين لكم بعض مساكنهم واهلها كم من جهة مساكنهم اذا نظروا اليها عند
 مررهم بها وذين لهم الشيطان اعماهم من الكفر المعاصي صككم عن التمسيل النوى الذي يقدر الرقول لهم وكانوا مستبشرين منكم من النظر
 والاستنباط ولكنهم لم يفعلوا الوصية بنين ان العذاب لا خوف في اخبار الرسل لهم ولكنهم نجوا حتى هلكوا وقارون وفرعون وهامان معطو
 على عاد وفندهم فارون شرف نسبة لقتل جاثيهم بالبينان فاستكبروا في الارض ما كانوا اساقين فاشين بل ادركهم امر الله من سبق
 لادانته بكل من المذكورين اخذنا يدينه عاقبا بلدينه فيهم من ارسلنا عليهم جاصبارا بجاءا صفاها حصيا او ملكا ربه بهم بالقوم
 ومنهم من اخذناه الصيحة كذبهم ومود ومنهم من حسقنا به الارض نظروا ومنهم من اغرقنا القوم نوح وفرعون وقوم وما كان الله ليظلم
 ليعاملهم معاملة الظالمين فاجرم ادليس ذلك من عادته ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالفرص للعذاب بعقل الذين اتوا من دون
 الله اولياء فيما اتخذوه معنك لا كمثل العنكبوت اتخذت بيتا فاما انجي في اوهن والحول بل ذلك اوهن فان هذا حقيقة وانما
 او مثله بالاضافة الى الموحد كمثل بالاضافة الى اجل بيتي بدنا من حجر وجص والعنكبوت تقع على الواحد الجمع المذكور الموت والنا
 فيه كداء طاعون وجميع على عاكب عاكب عاكب واعكب ان اوهن البيوت لبيت العنكبوت لا بيت اوهن واقول فاقول لحر والبر من
 لو كانوا يعلمون يرجعون الى علم لعلوا ان هذا مثله وان دينهم لو من ذلك ويجوز ان يكون المراد بيت العنكبوت دينهم سماه بغير تحقير
 لتبديل من يكون المعنى وان اوهن ما يعتمد به في الدين دينهم ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شئ على اضرار القول اي فعل للكفر ان الله
 يعلم وقره عاصم ابو عيسى ويعقوب بالياء محلا على ما قبله وما استغفنا منه منصوب بدعون ويعلم معكفة عنها ومن للشيبين وانما في
 زبدة وشئ مفعول تدعون او مصدرة وشئ مصدرة او موصولة مفعول يعلم ومفعول تدعون عائد الى الحديث والكلام على الاوكن
 بجعل بل لم يوكيد للمثل على الاخير وعيد لهم وهو التمرير اليك تغلب على المعنيين فان من شرط العناوة اشراك ما لا يقدر شيئا من هذا
 شأنه وان الجاد بالاضافة الى العاد والظاهر على كل شئ المتابع في العلم وانما الفعل الغاية كالمعلم وان من هذا صفة طلبة على جازانهم
 وتلك الامثال بمعنى هذا المثل نظائر نصير بها للتأثير في الماعدين انهم وما يعقلها ولا جعل حسنها الا ليعلمون الذين يبدون
 الاشياء على ما ينبغي وعنه صلى الله عليه وسلم انه لا هذا الا به وقال العالم من عقل عن الله فابكنا ضل طاعنا ولجنته سخطه خلق الله
 السموات والارض بالحق محققة غير فاصد به باطلا فان المصنوع بالذات من خلقها افخذته الحجب والذلة على فخره وصفاته كما اشار اليه
 بقوله ان في ذلك لآية للذين آمنوا انك ما اوتي لتك من الكتاب يفر الى الله بقرائنه ويحفظها لا الفاظا واستكنا علقا

عن الرضا عليه السلام
 في قوله تعالى
 وقال الله عز وجل
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

ابن كثير

مؤتى

وفابلهما

في الثاني

46

من اهل البيت
فان اهل البيت
خالصون
موسى
ومن اهل البيت
الذين لا
في اهل البيت
عليه السلام
ما شاء الله
مضطرب
نوع

فان على الله الحجة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحق من الميثاق لانسان من النطفة والطاهر من البص من الخبيث من النطفة والبصنة او بعض الجوه الموت والعكس ونحو الارض
بالنبت بعدة وفتايب باوكتالك ومثل ذلك لاجراي من يخرجون من فؤادهم لاجنا غيب الجوه الموت وفرحة من الكائن بعض الناء من
ايانية خلقكم من الرب اي في صل الانشاء لانه خلق اصد من ثم لاذ انتم قبيحة من ثم فاجازت كونكم لاجنا من في الارض ومن
ايانية ان خلق لكم من انفسكم ازواج لان حواء خلقت من ضلع ادم وسائر النسا خلقت من نطفة رجال ولا تهن من مجسم لاجنا من انفسكم
ايها الهيلو اليها وانا لنوا بها فان ابحسبة علة للضم والاختلاف سبب لثنا في وجعل بينكم اي بين الرجال والنساء او بين ازيد الجنس وود
ورحمته بواسطة الراج حال الشيق وغيرها اختلاف سائر الجيوت نظما لكر المعاش وبان سبب لثنا انسان سؤوف على العارفات لغاوان المحو
الى المتواد والنام وقيل المودة كناية عن الجماع والجماع كناية عن الولد كقول ربيعة من ان ذلك الابان لقوم صبيحتا قرن فيعملون ساق ذلك
من الحكم ومن ايانية خلق السموات والارض واخلق الله السموات والارض بان علم كل صنف لغا او الهمة وضعها واخذ عليها واجناس خلقكم
لكما تارة لاجنا ديتهم منطقتين مشاوبين في الكيفية والوايتك باض الجلد سواد او مخططيا الاعضاء وهبنتها والوانها وجلالها عجت
ولمغ التمايز والنفار حتى ان النوا يجمع ثوابن موادها واسماها والامور الملائكة فيخلق الخلق مختلفان في شئ من ذلك لاجنا لان في
لايات للعالمين لا يكد يحرف على عاقل من ملك وانس ورجن وفرح احص كسر اللام وبوبه قوله وما بعثها الا العالمون ومن ايانية متناكم
بالليل الكثر وانما كثر من فضيلة منامكم في التمايز لاشارة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيها اوساكم
بالليل وابغوا له بالتهار ولفق ختم بين التمايز والفعلين بباطنين اشعار بان كلاما من التمايز وان اخضر واحد فهو صلا لاجنا
عند الحاجة وبوبه سائر الايات الواردة في شئ من ذلك لايات ليعلم بانهم سمع نغمات وسنبصا فان الحكيم فيه ظاهرا ومن القابله
نزيككم للبرق مقصد بان كقول الله الان هذا الذي احض الوغا وان شهد للذات هل انت تخلد في الفعل في شئ من مقل المصد
كقولهم نفع بالمعدي خبر من ان زاده اوصف فجد في شئ من ايديكم بها البرق كقولهم في الدهر الا ما كان منها اموت ونحيي شي العيش كدح
خوفنا من الصاعقة تلسا طرف كعاق الغيث للبهيم ومضما على الصلة لتفعل بلون المذكور فان اداهم شغلهم رؤيتهم اوله على غيرة ضا
مخاوده خوف وطمع او ناول الخوف والطمع بالاضافة والاطلاع لقولك ضلته وغما للشيطان او على حال مثل كلمته شفاها ونزل من
السماء ماء ورفى بالشدة بد فخرج من الارض والنبات بعد موتها يسها ان في ذلك لايات لقوم يعقلون يسجلون عفوهم في سنبها
اسماها وكيفية نكوتها لظهور علم كل خلة الصانع وحكمته ومن ايانية ان تقوم السموات والارض باهر قيامها بافانها وادارة لسانها
في جنتها المعينين من غيرهم محسوس والتغير بالامر للمبا الغنى كالقندرة والفتنة عن الاداء ثم اذا دعا لدعوة من الارض لاذ انتم تخرجون
عطف على ان تقوم على ناول مفرد كانه بل من ايانية قيام السموات والارض باهر قيامكم من القبول واداء لدعوة واحد فيقول يا الهي
اخرجوا والماء يشبه سرعة نزل حصول ذلك على غلق اذانه بل يوقف واحتياج الى ختم على برعه ثم يابنه الداعي المطاع على عانه وشا
اما لاجنا لمانه ونظم ما فيه ومن الارض مغلق بدعا لقوله دعوتهم من اسفل لادى وطلع الى لا يخرجون لان ما بعد ذلك لا يعمل فينا فاداء لاداء
للفاجاة ولذلك فاب منا ليلنا في جواب الاولى من في السموات والارض كل له قابضون متقادون لتفعلهم لا يمتنعون عليه هو الذي
بيد الخلق ثم يعيده بعد هلاكهم وهو اقون عليه والاعادة اسهل عليهم من الهل بالاضافة لانه انكم والغياس على اصولكم والافان عليه
ولذلك قيل الحمد للخلق وقيل الهوان بمعنى هين لوندك هو كاهون ولان الاعادة بمعنى ان يعيد له انقل الوصف العجيبان كالقندرة
العامر والحكمة النامة ومن خسر بقوله لا اله الا الله اورد به الوصف لاختلاف الذي يسر لغيره ما يساير به لوبداني في التلو لاذ
يصف به ما فيه ما دلالة ونظما وهو العبر الفاد الذي لا يعبر عن ابداء ممكن واعادته الحكيم الذي يخرجنا لاضال على ونشوق كمنه خبر
لكم مثلا من انفسكم مشرعا من احوالها التي هي اقرب لامور البكم هل لكم ان تملكتم ايما انكم من ما يملككم من شئ كغير رزقكم من الاموال
وغيرها فانهم من سواكم فكونوا انهم وهم في شئ من انفسهم فون من كصفتهم مع انهم بشر مثلكم وانما معاكم من الاول والابناء والاشا
للتعجب في الثالثة نريد انك كيدا لاسفهم الحار في الف خافون ان بسندوا النصف في كجفتكم انفسكم كايخاف لاجنا من
بعض ذلك مثلا من ذلك النصف في فصل الايات بينها فان التمثيل بايكشف المعاني وبوضعها لقوم يعقلون يسجلون عفوهم في
نذير بل انبع الذين ظلموا بالاشراك اقوامهم في غير علم جاهلين لا يفهم شئ فان العاد الا نبع هو ادم باربعه من ليد من فصل
الله من بعد على هدايته وما ليد من ناصرين يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم عن افانها فام وتصل الذين حبيبتهم لقوم
ملئكت وغير ملئكت عنه وهو نبيل الغالب والاسفانة عليه الا انها به طرفة الله خلفه مضى على اعزاء والمصدر لما دل عليه
بعد ما ليد فطر الناس على انفسهم عليها وهي موطئ الحق وتكمهم من ادراك اوملة الاسلام فانهم لو حلقوا وما خلقوا عليه اوى هم البها وبل
العهد لاجنا من ادم عليه السلام وودنية لا يبدل بل خلق الله لاجنا احدان يغير او ما يغير ان يغير ذلك اشارته الى الذين الما وما فانه
لهو العظمان فطر بالملك الذين انهم المسوى الذي لا عوج فيه ولكن الكس التام لا يغير ان اسفانهم لهدم نذرهم منيبين اليه

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وسلا إلى قومهم فجاؤهم فالتفتنا من الذين اجروا بالدين وكان حقنا علينا نصر المؤمنين اشعار بان الانتم لهم وظهار
 لكونهم حديث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم وعنه بيلد الصلوة والسلم ما من امر مسلم يرفع عن رجل احبها الا كان حقنا على الله ان
 ينصره فادهم ثم لان ذلك وظهوره على حقنا على الله الذي يرسل ان تاج قنبر حيا ما فيك سطة مصداقنا ووقى
 السماوى منهنها كيف يشاء سائر الوافنا مطعنا غير مطب من جانبك وطلب الى غير ذلك ويجعله كسماططعا فانه اخر في قرابين
 عامر بالسكون على انه تحفتا وجمع كسفا او صند وصف به قنبر لودق المطر يخرج من خلال بين الثارين فاد اصنامهم من بشاء من
 عباده يعني ملازمهم وارضاهم اذ هم يستبشرون في الحصب ان كانوا من قبل ان يتركوا المطر من قبله تكبر للناكبة الدلالة على
 نظاوعهم بالهم بالمطر واستحكام باسمهم وقيل انهم لم يطروا السحاب الا بالاسباب لا يبين فانتظر الى ان تار رخص الله انرا الغيث من السحاب اتو
 والاشجار وولد لك جمع من عامر وحمرة والكسائي وحقق كيف يحيى الايض بعد موتها ووقى الناس على اسناده الى جبريل رحمة ان ذلك يحى
 الذى قدر على احياها الارض بعد موتها الحي الموقى لفاد على احيائها فانه احداث ينشأ ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما ان احيا الارض
 احداث مثل ما كان فيها من القوى السبائية هذا من المخلد ان يكون من الكليات لا افسه ما يكون من مواد ما انفتحت بنيت من جنبها في حصى
 الاعوام السالفة وهو على كل شئ قدير لان سببه قد نه الى جميع الممكن على سواء ولئن ارسلنا ريحا او مضر فخر او الامر والدسعا
 مدلول عليه بانفادهم وقيل انهم لم يسلوا فاما كان مصفرا لم يطروا الا على موطنه للفسم دخلت على حرف الشرط وقوله اطلوا من بعدكم بكنف من جو
 سد سدا لخرم وولد لك فسرا لاستقبال وهذا الايات فاعية على الكفا بقلة ثبتهم وعدم تدبرهم وسرعة نزلهم لعدم تفكيرهم وشو
 وابهم فان الغلظ السوى فيضون ان يوكفوا على الله ويلجئوا اليه بالاستغفار اذ احبب الفطر عنهم ولم يساوا من رحمة الله وان سادوا الى الشكر
 والاستدانة بالطاعة اذ اصابهم برحمة لم يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على بلادة اذ ضرب روعهم بالاصفر ولم يكفر فاعية فالتك
 لا تمنع الموقى وهم مثلهم لاسدوا عن الحق مشاعرهم ولا تمنع الغم الدناء اذ اولوا من يدرك الحكم بل يكون شدا سخا لانه فان الاصل
 وان لم يسمع كلام فظن منه بوسطة الحركات متساوما استهوا رى انهم عرض لانيهم ساهم عبا المفندهم المقصود الحقيقى من الانبساط
 فلوهم ان لا تمنع الا من يؤمن بما انا انفاقا بانهم يدعوه الى تلقى الكلف وتذلل لعمق ويجوز ان يراهم بالؤمن المشار اليه بانهم مستسلمون
 لما يامرهم به الله الذى خلقهم من ضعفى ابتداء كضعف ساسر ككفوله خلق الانسان من عجل اى خلقهم من اصل ضعيف
 هو النطفة ثم جعل من بعد ضعيف قوة وذلك اذ بلغت الحلم او غلق ابدانكم الروح ثم جعل من بعد قوة ضعفا وسببة اذ اخذ منهم
 السن وفتح عاصم وجهها الصادق جميعها والغم اوى لقول ابن عمر انها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فافترى من ضعف
 وهما الغنائم كالغفر والفسر والنيكر مع الكبر لان المنكر ليس عين المنكر خلق ما يشاء من ضعف قوته وشبهه وهو العلم القدير فان الش
 في الاحوال الخفا من مكان غير دليل العلم والقدرة ويوم تقوم الساعة الفينة يثبت بها لانها تقوم في اخر صلوات من ساعا فالدنيا اولها
 تقع بينه وصارت علمها بالقلب كاللوك للزهر بفسم الخرمون ما يتولى الدنيا اوى القبور اوى ما بين فناء الدنيا والبعث وافتلح عندهم
 وفي الحد يث ما بين فناء الدنيا والبعث ربوع وهو محفل للمساءلة الايام والاخلاق غير ساعة استقلوا من قبله اضافة الى مدة علمهم
 الاخره اوسبها فالتك مثل ذلك الصبر عن الصدى والتحقيق كانوا يؤمنون به من في الدنيا وقال الذين كفروا انهم العلم والايان من
 للملكة او الاصل القدينة وكما يهريق علمه وضمائره لوما كتب له اى وجهه او اللوح او القران وهو قوله ومن ورائهم مرجع الى يوم البعث
 وقوا بذلك علقا وحلفوا عليه فخذ يوم البعث الذى انكره مؤمنه ولكم انتم لا تفعلون انه حق لغير بطاكم في النظر والعناء ليجب بط
 محدوف فندب بان كنتم ميكرن البعث فمذا بوم اى فندبين بطلان انكاركم فمؤتمرا لا يفتح الذين ظلموا مقعداتهم وقرا الكوف
 باياد لان المعتدة بعبء العدا اولان نابتها غير حجة وقد مضى منها ولا هم يستعقبون لا يدعون الى ما يقض عن عاير اى ازاله عنهم من
 والطاعة كادعوا اليه الذين آمنوا من قولهم استعقبني فلان فاعثبه اى اسر ضاقي فارضبه ولقد حصر بنا للتاسين فلهذا القران من كل
 مثل ولقد وصفنا لهم فيه بافواع الصفا التي هي الغاية كالامثال مثل صفه للبعوث يوم الفينة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون
 لهم من الاشفاق بالمعداة والاستعانة وببنا لهم من كل مثا لانيهم على التوحيد والبعث وصدى الرسول ولئن جئناهم بالبينات لكانوا
 يقولون الذين لا يعقلون لا يطلبون العلم ويصرفون علمهم فان اعفنا عفاقت جعل المركب مع ادراك الحق ويوجب لنكس المحنى فاصبر على انهم
 ان وعمل الله بنصرنا وظاهر دينك على الذين كاهن ولا يحجزونك ولا يجلت على الحق والخلق الذين لا يؤمنون منك يا
 وابهاهم فاتهم شاكون صالون لا يسلح عنهم فلك ومن يعقوب تخفيف النون ووقى ولا يفتنك اى لا يبعثك فيكونوا احق باب من
 للمؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فله سوزم الزو كان له من اجر عشر حسناك بعد كل ملك سبح الله بين السما والارض
 ولربك ما شيع نجوته وطلبته سوزم وصى اوى

الفاشية

المنفى

وشبهة

من الكفن والعون عن الدنيا
 علمت ان كذا كذا الذي
 ضمنت من الاما فبال
 فلهذا جعل الله طبعه
 الاعداء على ان لا يفسد
 فخلق خلقا من جنس
 الله تعالى فخلق الله
 من الاجسام والدين
 انما الله تعالى فخلق
 الايمان والى الله
 او في العلم والى الله
 فخلق الله تعالى فخلق

والقلوب

فجاء

وهو من جنس
 من جنس
 من جنس
 من جنس

في يوم من هذه الوجوه الحسنة حالان عن الايات والعامل بها مع الاشارة ووضعها حرة على الخير والحد والذين يفتنون الصلوة
وتؤنثون الزكوة وهم بلا حجة ولا برهان لا يوفون ببيان احسانهم واخصيص هذه الثلاثة من شعبه بفضل عندنا وبها يكره الرضا بل يؤكد لما جعل الله
لربيب خيره اولئك على حدائق ربه واولئك لم يفتنوا لا في اعمالهم العبدية الحقة والعمل الصالح ومن الناس من يشترط في الحق كونه مائة بالمائة
فما يصح كالاحاديد التي لا اصل لها ولا اساس التي لا اعتبار فيها والمضاهي وضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبيح ان اراد احد الخلق
المسكر وتبعضه ان اراد به الاثم وحمل نيل في النفس الحارة استرق كذبة لا عاج وكان يحسد به نرايا ويقول ان كان محمد صلى الله عليه
والسلام محمد نكح محمد عاد وودنا واحدنا محمد بن عبد الله رستم واسفند بارا والاكثر وكان بشرى القيان ومجلس على معاشرته في بلاد الاسلام
ومع حذره ليقتل عن مبيد الله وبنو اهل كتابه وفران كبروا وعرض الهاء بمغوليت على ضلاله ويزيد به بعض علم رجال ما يشترط
او بالخارج حيث استبدل الله بقرآن القرآن ويحيى هاهنا ولا يخفى السبيل من زهد مضيه من الكسل ويقوم وحض عطفاء
ليضل اولئك لم يكتفوا من هاهنا بل يفتنوا في السبيل والباطل عليه واذا شئت على استكمال الاعمالها كان لامة تقاضاها
حاله حال من لم يسمعها كان في انبياء وقرانها من غير فضل لا يقدر ان يسمع ولا في حال من المسكن في وطن مسكن او انشاؤه يدنا
او حال من المسكن في لم يسمعها ويحوي ان يكونا استبدان من قبيضة بعد ايلام اعلان العذاب بحجة كالحالة وفران في انبياء وذكر
البشارة على الكفر ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل فلو لم يكن في ذلك
لهم او من جنات والعامل ما يعلق به الدائم وعد الله حقا مصداق موكد ان الاول لنفسه الثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد ليس
كل وعد حقا وهو العزيم الذي لا يغيره شيء فبهم عن انجاز وعد وعيد الحكيم الذي يفعل الاما يستدعيه حكمته خلق السموات والارض
على مائة الف سنة في الرعد والقي في الارض واتوا جيا الاشواخ ان يسيديكم كراهة ان يخل لكم من شاة لاجل انها يفتنوا بديل حجابها
واوضاعها لا مشاع اخصاص كل منها لاداة لوشق من لوازمه مجزوع وضع معينين وبقيتها من كل دابة وانما نرايا في السماء ماء
فما ينشأ من كل نوع كبر من كل صنف كثير المنفعة وكثرة اسندل بن لك على عزه التي هي كال الفضة وحكمته التي هي كال العلم ومده
قاعدة التوحيد وقرها بقوله هذا خلق الله فلو في ما خلق الله من دون هذا الذي كثره فلو ما خلق الله خلقا حتى استحقوا
مشاركته وماذا نصب مخلوقا وما نرفع ما لا يندل من خبره ذابله واروي معلق عنه بل الظالمون في مثل اليمين اضرب عن نيكيتهم
التفصيل عليهم بالفضل الذي لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضم لك لانه على انهم ظالمون باشرهم ولقد ايدنا الله في حكمته
بعض لقن من باعورا من اولاد ارباب اخوت بوب واخذت وعاش حتى ادر لك عاود واخذ منه العلم وكان يفتق بل معناه واجههم على
انه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس لانسانيه بافتباس العلوم النظرية والاكساب الملكية الشاة على افعالها
الفاضلة على طافها ومن حكمته انه جعل طوبى وولكان في غير الدرع فلم يساله عنها فلما انما البها وقال انه ليس بالحرب استظنا
التمت حكمه فقبل فاعله وان داود عليه السلام قال له يوما كيف اصبح فقال اصبح في شجرة ففكر او دعه لعل ام يعضق صغرة
امران يذبح الشاة ويا في باطس مضعين منها فان بالكل والطلب ثم بعد ايام اذ بان في باطس مضعين منها فان بها الضاعف
عن تلك فقال هما احببتي اذ اطا با واخبت شق واخبت شق اشكر لسان اشكر او اى اشكر فان ابناء الحكمة في معنى القول ومن يشكر
فانما اشكر لنفسه لان نفسه عابد له وهو دام النعم واستحقاق مديته او من كفر فان الله عوق لا يجنب الى الشكر حميد جليل
وان لم يحمد او محمود مطلقا جميع مخلوقاته بلسان الحال ولو قال لشكر لاني انتم اولئك ايمانكم او ما تان وهو يخطا ببق مضجع اشتاق
فراين كثيرا من الناس بالله ما سكان المياه وقبل با بوازم الصلوة ما سكان اياته وخفصه فوافق بوقاتها انك بغض اياه والبري
متله في الاجز فز الباقون في الثلاثة بكسر اليا لا تشرك بالله قبل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وفق على لا تشرك جعل الله فلما
لان الاشرك لظلم عظيم لانه سوتة بين من لا لقمة الا منه من لا لقمة منه ووجبتا الانسان بطلان حلة امة وهما ذات ومن لو من
وهنا على من اي ضعف ضعفا وفي ضعف قائما لاجزال يضاعف ضعفها لاجل في موضع الحال وقرى بالتحريك فقال ومن
من وهما ومن هو من وهما وقصا في عابدين وطلعة الفضلة عامين وكانت رخصة تلك المدة وقرى وخصله ومنه قبل على ان
مدة الرضاع حولان ان اشكر له وتولد له انفسا او عدا او بديل او ولد له بديل لا شمال وذكر الجمل والفضل في البين اعراض
بموكد للتوضيح في حقها خصوصاً من ثم قال عليه السلام لمن قال له من ابرامك ثم امك ثم اباك الى الصبر فاحاسبك على شكره وكفره
وان جاهدك على ان تشرك في ما ليس لك به علم ما يحفظ الاشرك فليبدل الحما قبل اراد يفتي العلم برفية فلا يفتي في ذلك وتصلها
في الدنيا مقرقا صحابا مع فابرضه الشرع وبفضله الكرم والنجح في الدين سبيل من ان ياتى بالوحد والاضا في اطاعة الخلق
من حكامهم وجعل ومرجها فاني كذا انما يقولون بان احازيك على بانك واجازيها على كبرها والابان مغضنك في ضاعف صبر
لنفس فاكبها لما بها من التمن عن الشر كانه قال وفد وصيها على ما وصي وذكر الوالد بن الدنيا العتق في ذلك فاعانها مع انها تلوا الباق في اسحقا
عليها وندعها وان كان بها انتم عليه حق اياه وندعها عن عليا السلام من انتم الله عليه بغيره مضر فاعانها

[illegible]

وَهَبْتُ لَكَ الْمَلِكَ وَأَمَّا مَا
 رَأَوْهُ مِنْ حَالِ بَيْنِهَا
 فَاجْتَرَأَ الْعُكَّارُ أَنْ يَكْتُمَ
 فِي جَوَارِدِ دَاخِلِهِمْ شَرَّ
 أَمْرٍ خَوْفٍ وَأَذَى عَمِيمٍ
 عَنِ الْكَلْبِ وَغَيْرِهَا مِنْ
 عَنِ النَّجَى بِمَنْ فِيهَا
 الْأَخْبِلُ يُولُوبُ الْخَيْلِ
 الْبَادُ وَالصَّوْمُ خَيْرٌ مِنْ
 وَبِهَا الْوَجَلُ يُلَيِّقُ وَبِهَا
 فِي رَسَائِلِهِ بَارِئُ نَفْسِهِ
 مَا فِي دَرْجَتِهِ ذَوَا أَلْهَادَةٍ
 خِلَافَ حَقِيقَةٍ فِي الْأَمَانِ
 الْمَصَادِقُ مَكِيدُ التَّلَامُ هَذَا
 الْأَنْبَاءُ وَالْأَنْبَاءُ

[illegible][illegible]

الذي كيف هو سببه ومن يقبض منكم ومن على الطاعة لله وقبوله واعلم ذكر الله لا يحيط بقوته وتعلل ضاحكاً نحوها البقرة فاشترى من
على الطاعة وتروى على طاعتهم من رضا النبي صلى الله عليه وآله بالفتاوى وحسن المعاشرة وفراجه والكسائي جعل باباً أيضاً على لفظ من يوفى بها
عليان فيه هديهم الله وأخذوا بالهاوية فأكبره؟ أي الحجة زيادة على جرمها يا نساء النبي لئن كنن كاحد من النساء أصل حده مد معي أو
ثم وضع في اللغة العام سنو ما فيه المذكر الموثق والواحد والآخر والمعنى لسنن كحاجة واحد من جماعات النساء في الفضل ان آتيتن
مخالفة حكم الله ورضاء رسوله قال الخضر في القول فلا يحب بقوله كذا منعا لئلا يمتد قول المؤمنين بقطع الآية فيلزم من محذور وفيه
عطف على محل فعل النبي على أنه فهو ربح القلب عن الطمع عقبة بينهم عن الخوض بالقول وفلان قولاً مرفوعاً حسناً بعيداً عن الرياء وفيه
في يبولن من وفريه وفراوا من وفريه حذف الأول من لى آخره ونقلت كسر نال اللفظ فاستغنت عن فهم الوصل وبؤبؤا فريه
نازع وعاصم بالغن من فريه فريه وبؤبؤا إذا اجتمع ولا يفرق في شبيهه يخرج الجاهلية الأولى من جمل
ينرج النساء في آتام الجاهلية القديمة وجعل ما بين دم ونوح عليه السلام ميل الزمان الذي لم يهزمهم عليه لم كانت المرأة تلبس ثياباً
من اللؤلؤ فشق وسط الطرب من غرض نفسها على الرجال والجاهلية الأخرى ما بين عيسى محمد عليه السلام وقبل الجاهلية الأولى جاهلية الكفر
قبل الإسلام والجاهلية الأخيرة هي الفسوق الإسلام ومعهذه قوله عليه الصلاة والسلام لا بد أن فاك جاهلية قال جاهلية
كفرنا وإسلام قال جاهلية كفر فافتن القساوة وأبين الزكوة والطعن في الله وقوله في سائر ما ركن به ونهايته ثانياً به الله ليندفع
الرجس الذي نسب المدلس عنكم وهو قبله من ركن على الاستبصار أن ذلك علم الحكم أقل التثبت نصب على النداء والودح وبظهر
عن الخاص في استغارة التجبر للمعصية التي شج بالآخرة للنبذ عنها ومخضض الشبهة أهل البيت بفاخرة وعلى أنها ما علمتم
لما روى أنه صلى الله عليه وآله وسلم خرج ذات غداة وعليه مرط مطبوع من شعره وسود مجلس فأنشأ فاطمة فادخلها فبنت ثم جاء عليه السلام
منه ثم جاء الحسن المحب إليهم ما السلام فادخلها فبنت ثم قال ثانياً به الله ليندفع عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم
كون أجمعهم محبة ضعيف لأن التحسين لهم لا يناسب قبل الأبناء وما بعد ها والحدوث يقتضي أنهم أهل البيت أنه ليس غيره وأذكر أن ما
يظهر في يبولن من فاني الله والحق كمن الكتاب الجامع بين الأرب وهو نكس بما انعم عليهم من حيث جعلهم أهل بيت النبوة ومهبط الوحي
وما إذا سئل من بره الوحي بما هو واجب فآية الأيمان والحج على الطاعة حثاً على الإتيان بها ولا يهملها كقوله في القرآن الله كان لطيفاً خبيراً
يعلم ويدبر ما يصلح للدين ولذالك خبير وعطفت ويعلم من يصلح للنبوة ومن يصلح أن يكون أهل بيته أن السليلين والسيئات المذكورة
في الإسلام للنفاد بين محكم الله والموثقين والمؤمنين بالصدق والفلانين والفاشقات والصادقين والصادقات في
القول والعمل والصابرين على الطاعات وعن الخاص في الخاشعين والخاشعات المؤمنين بالله بفلاهم وجوارهم والمحبين
والمصدقين بما وجب ما لهم والصابرين والصابرات الصوم للفرص والخاشعين في رجب والخاشعات عن الحرام والذابين لله كقوله
الذابين في بطونهم والسنة أمعد الله لهم معقراً لما افتر من الصغار لا يمتن مكفرات وأجر أعظم على طاعتهم والآية وعد الحق
لا مثلهن على الطاعة والتدبر هذا الخصال دوى أن رواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلن بإرسول الله ذكر الله تعالى الرجال في الذكر
في القرآن بحسب ما يحتاجون كره بفرقت جعل المائتات فيهم ما نزلت قال نساء السليلين فمنازل فيناش في نزل وعطف الأناث على الذكر
لا خلاف المجنب وهو صريح وعطف الزوجين على الزوجين لمخاطبة الوصية بل من روى ذلك ترك في قوله مسلمان مؤمنات
وفائدة الدلالة على أن أعداد المحدث لم يلح بين هذه الصفات وما كان يؤمن ولا مؤمنة ما حمله إذا انصت الله ورسوله أمراً أي
فرض رسول الله صلى الله عليه وآله وذكر الله لتعظيم امره والاشعار بأن حضنه فضله الله نزل في بنب بنت جحش عمه بنت رسول الله
الله صلى الله عليه وآله وسلم أمه حظه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لربان حارثة فبنت هي حواها عبد الله ويصل في أم كلثوم بنت عمة وهب
فيها النبي فزها من بديان يكون لهم الحجة من أمهم أن يشاروا من أنفسهم شيا بل يجب عليهم أن يجعلوا أخبارهم بها الاختيار الله
رسوله والحجة ما ينجر جميع الصبر الأولى عموم مؤمن ومؤمنة من حيث أنهم في سبيل النبي جميع الشافق للنبي وفرا الكوفون باباً
ومن يعص الله ورسوله فقد شك مثلاً لا ميتة بين الأخراف عن الكواب وأقول الذي أنعم الله عليه بنوم فيه للإسلام وتومضك
واخصاصاً وأفتت عليه بما وفق الله فيه وهو ربيان حارثة أمك عليك زوجك فبنت وذلك أنه صلى الله عليه وآله وسلم أبصر
بعدها أمها فوضعت نفسه فقال سبحانه الله مغلب لفلو لمعت وتنب بالتشبيح من كرت لرب يفضلك دفع في نفسه كراهية حبس
فاني النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إني أمارت صاحبتي فقال مالك لراك منها شيء قال والله ما رأيت منها إلا جراً ولكنها اشرفها
على فقال له أسك عليك وبعك وأمر الله في أمرها فلان ظلمها على ما أوتيتك بها ونفخت في نفسك ما الله منبذ به وهو نكاحها ان
أوداه طاعتها وتحت الناس خبرهم بالثقة التي أن تحسنه كان منه ما يحسن والوالوال واليسب المعانة على الاختفاء وحذف
حسن بل على الاختفاء مخافة فالتناس واطهار ما يلقى أضراره قال الأولى في أمثال ذلك ان يصمت لو يفتق الامرات في قولاً فضي بذكر مؤمنة
حاجت منها ولرب من لها جنة وظلها واغضت عنها فذكرها ومن ظلمها ولو لم يكن من الظلمان مثل لأجل منك دوى وجكها والاعمال
بنمها من جنة بل لا سطر عند ربيها كانت تقول لاسمها والنبي صلى الله عليه وآله عليه وآله ان الله تعالى نولي كحاشي وانش زكوة
جنتها وهي كان السبعة خطبها وذلك أسبلة عظيم وشاهد بين علمها ما نزلت يكون على المؤمنين مخرج أن رواج أخبارهم والصلوات

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

جبل قنابیه ملا

هذه الآية من القرآن

[illegible][illegible]

السلامة

الاحياء حتى جعلوه لغزوهم وروى في ذلك ما عرفت من انهم من السما والارض ولم يفكر في انهم اسفل
خلقا هم ما ان نشأ تحتهم لم ينفذ عليهم كسفا فكذلك هم بالايام بعد ظهور البينان وفراجرة والكساف يشا ويحسب وسيظل
بالبا لقوله اغترى على الله وحفص كسفا فالتحريك ان في ذلك النظر والعكرينها وما ملكت لسانه عليه فانه لا لعل لكل عبد من يبدى رجلى
فانه يكون كثر النازل فالمراد فقد انزلنا نورا من انوارنا اي على سائر الانبياء وهو ما ذكره بعدا وعلى ما لم ينس فينبذ جميع النبوة والكتاب
والملك والتواخي الحس ما جبال وفيه رجع مع الشيعي او التوجه على الذب وذلك اما على صوت مثل صوته فيها او جعلها اياه
على الشيعي اذا نزل ما فيها اوصري مع حديث سارود في ابي من الادب اي رجع في التبع كلنا رجع فيه وهو يدل من ضلالا لمن انبأنا بها
فولنا اولتنا في الطين عطف على خل الجبال وبؤيده والمراد بالرفع عطفنا على لفظها استبها للحكمة السابقة العارضة بالحركة الاعرابية او
على ضلالا ومغول مع لادوي وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع المعطف على ضمير كان اصل النظم ولقد انبأنا داود منا ضلالا لا يوجب الجبا
واظن بديل بهذا النظم لما في من الغناء والدلالة على عظمة شأنه وكبر ما به سلطان حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء للنفاد من كثر
في نفاد مشيئة بها واكتالها الحمد بل جعلنا في يده كاشع بصير كيف شاء من غير احوال وطرف بالاله او بغيره ان اعمل امره ان اعمله وان
مفسره او مصدريه سائغان درو عاوا سغان وفيه صباغك وهو اول من اخلها وقد روي في السيرة وقد روي في نسخة اخرى بئنا سفا
او قد روي سائر ما خلا عن غلها ما فاما فنقل ولا غل ظا فخر في روي بان تدور على كبر مستمرة وبؤيده قوله تعالى الحمد لله رب العالمين
الضمير منه لادو واهله انما يقولون بصير فاحاذيك عليه وليسلمن الرجاء ويحزن لاله الرجاء وفي الرجاء والرياح بالرفع اي ليسلمن الرجاء
مسخرة عدو هاشم وقد اجمعتهم من بها لعداء مسخرة وبالعنف كذا وفيه وعد ونهاور وحيا وانزلنا له عين الويل النجاشي
اسال له من معدن من ينوع الماء من البنيوع ولد لك سما عينا وكان ذلك الجبل من بين الجبل من بين يديه عطف على الرجاء
من الجبل حال منفذ ما اوجله من مبدل وخبر يا ذير ربه بامرهم ومن يخرج منهم ومن يبدل منهم عن امرنا امره من طاعة ليسلمن وفيه
بمن من اذاعة في ربه من عذاب السجيرة عذاب لاخر فيقولون له ما نبأه من تخارب ظهور وجهه وسكان شرفه سمعته بها لانها يد بغيره
محارب عليها وتنازل وصوروا مثل الملك كذا ولا نبأه على ما لعداها ومن العبادات لربها الناس معبد واخو عبادهم وحرمة
النصاوي شرع محمدا وروى انهم علموا السدين في اسفل كرسية ونسب في فوهه فاذا اراد ان يصعد ببط الاسدان له ذراعيها واذا اريد
اطله الناس ما جفها وجفان وصحاف كالجوامير كالحياض الكار جع طابيه من الجبابه وهي من الصفات الغالبة كالدابة وقد روي في نسخة
ثابتة على الاثر لا نزل عنها عظمتها اعلموا الال داود شكر احكامه لما قيل لهم وشكر انصب على العلة اي اعلموا له واعبدوا شكرا او
المعبد لان العمل له شكرا او الوصل والاحال والمفعول به وقيل ان من عبادتي الشكور الموقوف على ذاء الشكر بقبلي لسانه وجوارحه
اكثر وفائه ومع ذلك لا يوفي حقه لان توفيقه للشكر بغير استدعي شكر الخ لا الى نهايه ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر
قلنا فقتلنا عليه الموتى اي على سلمين على نبينا وعليه السلام ما ذلهم على مؤلفه ما دل الخ وقيل الاله الاية الارض اي الارض نصف
الى ضلها وروي بغيره الاله وهو ناسر كحبه من فعلها افعال او صحت الارضه الحثبه ارضا فارصت. ضا مثل كل الفوق والاسنان
اكلنا فاكلت كالاكل فوسنة عصاه من سنات البعير فطوره لانها يطرد بها وروي بغير الميم وتخفيف الميم فطلبوا وحدا على عرفت
اذ انقياس اخرجها بين بين ومعناه على معناه كيصا في مضايق من سانه اي من طرف عصاه مشغافا ساء الفوس وفيه لغنا
كافي في حذو فالتاخر تنبئت الجبل عشت الجبل بعد التباس لاسمهم ان لو كانوا يقولون الغيب ما لبثوا في القدر بل المهيمن انهم لو كانوا
يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته حيثما وقع فلم يلبثوا بعد حواشي في شجر الى اخر او ظهرت الجبل وان باقى جنة بديل منه وظهر
ان الجبل لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في القدر بل المهيمن انهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في القدر بل المهيمن انهم لو كانوا
وعليه فان قيل ثمة فوصي الى سلمين عليه السلام فاستعمل الجبل فيه فلم يتم بعد اذنا اجله فاعلم به فالادان يعق عليهم موته بل هو قد علم
فبوا عليه من مواير ليس له باب فقام يصطد متناكلا على عصاه فضض روحه وهو متكى عليها فبقي كذلك حتى اكلها الارضه فخر
ثم فاعنه واراد ان يرميها فموت موته فوضعوا الارضه على العصا فاكلت هو ما وليله مقدره فاحسبوا على ذلك فوجدوه فمات منذ
سنة وكان عمره ثلثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلث عشر سنة وابتداء عماره بين المقدس لاربع مصبين من ملكه لعدا كان لاسمها
لاولاد سباي بن عتب بن بقر بن مخظان ومنع القصر عن ابن كيشه باو عمر لان صارا سم الغبلة وعمر ابن كيشه فلبس هنرا الفاو لعله اح
بين من علم يورده الراي كما وجب في سالكه في مواضع سكاهم وهي باليمن يقال لها مارت بينها وبين سفلها ميسر ثلث وفراجرة وحفص بالافراد
الصبي والشباب في الكس على اشد من العباسان كما يجد بالمطلع اية عارضا دالة على وجوب لصانته الغناء والتفاذر على ما نبأه من الادب العجيبة
للحسن والمعزة للبرهان السابق كافي في مستحقه وروى سلمين عليه السلام جنتان بدل من اية لوجر عذت فغدا بالاله جنتان وفيه القصب
مخلط والمرد جاعا من من البسان عن بين يديه لاجاع عن بين يدهم وجماعة عن شاة كل واحد من اهل فادها وضاعفا كانه جنة واحدة او

والله اعلم

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الملائكة

ان تدع عنده فرى دورى على جدهما خيرا وهو من اجل كان سائته فانها لا تلام نظم الكلام انما شذوذ الذين يحشون دجيم بالحبس غايهم عن
عذابا وعن الناس في حله انهم ادخلوا عنهم عذابا فاما القملوة فانهم المنفوعون بالانذار لا غير واختلاف الاعمال من امر من ذلك ومن يظفره من
المعاصي فانها تترك في قلبه او يفتعلها ويزي من اذك فانما يركى وهو عن ارض موكد تحشبههم وافانهم اتصاله لانها من جلد النمرى والى الله
فيجازهم على شرهم وما يتسوى لا عني والبصير الكافر والمومن وتجل هما شان للصنم والله عز وجل ولا اقلنا ان ولا التور ولا الباطل ولا الحق
ولا القيل ولا الخمر ولا الارب ولا العفاب لا لنا ايدى في الاسماء واء تكبر بها على الشين لمنا التاكيد والمحروم من رطل من الخمر
على التور وما نهب بها والمحروم ما نبت لبل وما يتسوى الاحياء ولا الاموات مثل لحر المومنين والكافرين ابلغ من الاول ولذلك
كرز الفصل وميل العلماء والجهل وان الله يتبع من قضا هداية فمعه لغهم انا الله والاعاظ بظانه ولما كانت يمين من في التور من شيع
لميل المصيرين على الكفر بالاموات ومباغضى اضاعه عن ان انشا لا تظهر منا عليك الا الانذار واما الاسماع فلا اليك ولا جلد لك
المطوع على فلوهم لما ارسلناك يا نبي محققين او حقا وارساله محصيا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله يمشي او يمشي اي يمشي بالوجد
الحق ويدبر بالوجد الحق وان من انشا اهل عصر الا خلا مصفى فيها يدبر من بقى او عالمين وعنده الاكفاء يذكره العلم بان النذارة
ومنية العباد ما من من ميل الى الان لا هو المقصود الا من من البعثة وان بكذوبت فمعه كذب الذين من قبلهم فبانهم رطم
بالبينات بالمعجزات لشاهده على نبوتهم وبالنزول كصحتهم على الله وبالكتاب المبين كالنور ولا يجبل على ارادة ان تفصيل دون الجميع
يجوز ان يراه واحد العطف لغير الوصفين ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان يكرى اي تكارى بالعنفوة او قمر ان الله انزل
من السماء ماء فاحر جنانا من ان مختلفا لوانها اجناسها او اصنافها على ان كل منها لها اصناف او هياكلها من الصفات والحض
مخوفا ومن الجبال جدد فوحداى حنط وطراى وبها جدد الحمار للخط السواد على ظهره ووفى جدد بالشم جمع جدد بجمع
الحدة وجد وبخفيته وهو الطريق الواضح يرض ومن مختلف لوانها بالشد والضعف وعرايب سود عطف على بعض وعلى جدد
سواد قبل ومن احيال دوجد مختلفة اللون ومنها عرايب موحدة اللون وهو فاكيد مضمر بقره سود فان الغريب فاكيد لاسود
من وثق التاكيد ان يبع الموكد ونظير ذلك في الضعة قول النابغة واليومن الغايات الطبر في مثله مراد فاكيد الما من النكر بالعبا
الاحمار والاظهار وقن الناس والدواب لا نظام مختلف لوانها كذلك كاختلاف الثمار والجبال انما تتشبه الله من عباد الغلوة
ادشرا الحشنة معرف الحق والعلم بصفاته واصله من كان اعلم به كان اخشى منه ولد ذلك لال عليه لصلوة والسلام لى احشركه
وانفكم لوطا بعد ذكر افعاله الدالة على كمال قدرته وقديم المفعول لان المقصود وحصل لفاعلية ولو اقر انعكس الامر ثم يرفع
الله وضبط لعلنا على ان الحشنة مسعارة للشعير فان العظم يكون مهيأ ان الله عز وجل عفو وتطيل لوجوب الحشنة لدا
على انه معاد للمصر عاظفبانه عفو للمثاب عن عصيانه لان الذين يتلون كتاب الله يدومون على طاعة او ما بغير ما به
حي صار سماتهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن او جسد كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد ان خلاص الملكين
واقاموا الصلوة وانفقوا اثار زمانهم سرا وعرايبه كيف تلقى من غير ضدا له ما وميل لقرنى المسنونة والعلابنيق المفرضة
يزجون بخارة محصيل ثواب بالطاغم هو خبر ان لن يورس تكسود لن يملك بالحشر صفة الطهارة وموله بوقيتهم اجور فهم على
علم لاوله اى يفتنى عنها الكساد وينفق عند الله بوقيتهم ببقائها الجور اعمالهم وليد لول ما عدى من افعالهم نحو صلواتك بوقيتهم
عاصيه لرجون بوقيتهم من فضله على مقابل اعمالهم انهم عفو لفرط انهم شكور لطاغاة اى مجازهم عليها وهو على النور والار
او خبر ان ويرجون حال من طروا بنفقوا والذى اخبرنا من الكتاب بعض القرآن ومن للشيبين او ليس ومن للشيب بعض هو انفق
لما بين بدية الحق مصداق لما نفد من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حشنة لشلم موافقة باقى العقائد واصول الاحكام
لان الله عز وجل يجهز بصير عالم بالباطل والظواهر فلو كان في احوالك ما يلقى التوبة لمرورك هذا الكتاب ليجر هو الذى
عبا رضى سا برالك ونفد من الحيرة لدا لعل على ان العهد في ذلك الامور انما تلت ثم اوتينا الكتاب حكما بقر بقر منك او نورته
فغيره بلماضى لحنقه او اورشاة في لام السالفه والعطف على ان الذين يتلون والذى تلى وتحتنا القى اغرض لبيان كيفية التور
الذين اصطفتنا من عبادنا بعد علنا الامم من العباد ومن بعدهم والامم اسرهم فان الله اصطفاهم على سائر الامم منهم ظاهرا
لتفسيره بالتفسير فى القول مناهم مفضل بعد بى اعليل لامر فحينئذ سائى يا نبي الله بضم التعليل والارشاد الى العمل وميل
الظالم الجاهل والمقصود للعلم والسابق العالم وميل الظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل
محبت صادرة سبانه مكفرة وهو معه قوله عليه الصلوة والسلام اما الذين سبوا فاولئك يتخولون الجنة بغير حساب اما الذين
افسدوا فاولئك يخاسون حسابا يسيرا واما الذين ظلموا انفسهم فاولئك يحسبون فى طول الحشر ثم يلقاهم الله بمرجه وميل الظالم
الكافر على ان الضمير للعباد فغيره كثر فى الظالمين لان الظالمين الجاهل والركون الى الهوى مفضلون لغيره والاضطراب والسبق

الملائكة
ان تدع عنده فرى دورى على جدهما خيرا وهو من اجل كان سائته فانها لا تلام نظم الكلام انما شذوذ الذين يحشون دجيم بالحبس غايهم عن
عذابا وعن الناس في حله انهم ادخلوا عنهم عذابا فاما القملوة فانهم المنفوعون بالانذار لا غير واختلاف الاعمال من امر من ذلك ومن يظفره من
المعاصي فانها تترك في قلبه او يفتعلها ويزي من اذك فانما يركى وهو عن ارض موكد تحشبههم وافانهم اتصاله لانها من جلد النمرى والى الله
فيجازهم على شرهم وما يتسوى لا عني والبصير الكافر والمومن وتجل هما شان للصنم والله عز وجل ولا اقلنا ان ولا التور ولا الباطل ولا الحق
ولا القيل ولا الخمر ولا الارب ولا العفاب لا لنا ايدى في الاسماء واء تكبر بها على الشين لمنا التاكيد والمحروم من رطل من الخمر
على التور وما نهب بها والمحروم ما نبت لبل وما يتسوى الاحياء ولا الاموات مثل لحر المومنين والكافرين ابلغ من الاول ولذلك
كرز الفصل وميل العلماء والجهل وان الله يتبع من قضا هداية فمعه لغهم انا الله والاعاظ بظانه ولما كانت يمين من في التور من شيع
لميل المصيرين على الكفر بالاموات ومباغضى اضاعه عن ان انشا لا تظهر منا عليك الا الانذار واما الاسماع فلا اليك ولا جلد لك
المطوع على فلوهم لما ارسلناك يا نبي محققين او حقا وارساله محصيا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله يمشي او يمشي اي يمشي بالوجد
الحق ويدبر بالوجد الحق وان من انشا اهل عصر الا خلا مصفى فيها يدبر من بقى او عالمين وعنده الاكفاء يذكره العلم بان النذارة
ومنية العباد ما من من ميل الى الان لا هو المقصود الا من من البعثة وان بكذوبت فمعه كذب الذين من قبلهم فبانهم رطم
بالبينات بالمعجزات لشاهده على نبوتهم وبالنزول كصحتهم على الله وبالكتاب المبين كالنور ولا يجبل على ارادة ان تفصيل دون الجميع
يجوز ان يراه واحد العطف لغير الوصفين ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان يكرى اي تكارى بالعنفوة او قمر ان الله انزل
من السماء ماء فاحر جنانا من ان مختلفا لوانها اجناسها او اصنافها على ان كل منها لها اصناف او هياكلها من الصفات والحض
مخوفا ومن الجبال جدد فوحداى حنط وطراى وبها جدد الحمار للخط السواد على ظهره ووفى جدد بالشم جمع جدد بجمع
الحدة وجد وبخفيته وهو الطريق الواضح يرض ومن مختلف لوانها بالشد والضعف وعرايب سود عطف على بعض وعلى جدد
سواد قبل ومن احيال دوجد مختلفة اللون ومنها عرايب موحدة اللون وهو فاكيد مضمر بقره سود فان الغريب فاكيد لاسود
من وثق التاكيد ان يبع الموكد ونظير ذلك في الضعة قول النابغة واليومن الغايات الطبر في مثله مراد فاكيد الما من النكر بالعبا
الاحمار والاظهار وقن الناس والدواب لا نظام مختلف لوانها كذلك كاختلاف الثمار والجبال انما تتشبه الله من عباد الغلوة
ادشرا الحشنة معرف الحق والعلم بصفاته واصله من كان اعلم به كان اخشى منه ولد ذلك لال عليه لصلوة والسلام لى احشركه
وانفكم لوطا بعد ذكر افعاله الدالة على كمال قدرته وقديم المفعول لان المقصود وحصل لفاعلية ولو اقر انعكس الامر ثم يرفع
الله وضبط لعلنا على ان الحشنة مسعارة للشعير فان العظم يكون مهيأ ان الله عز وجل عفو وتطيل لوجوب الحشنة لدا
على انه معاد للمصر عاظفبانه عفو للمثاب عن عصيانه لان الذين يتلون كتاب الله يدومون على طاعة او ما بغير ما به
حي صار سماتهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن او جسد كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد ان خلاص الملكين
واقاموا الصلوة وانفقوا اثار زمانهم سرا وعرايبه كيف تلقى من غير ضدا له ما وميل لقرنى المسنونة والعلابنيق المفرضة
يزجون بخارة محصيل ثواب بالطاغم هو خبر ان لن يورس تكسود لن يملك بالحشر صفة الطهارة وموله بوقيتهم اجور فهم على
علم لاوله اى يفتنى عنها الكساد وينفق عند الله بوقيتهم ببقائها الجور اعمالهم وليد لول ما عدى من افعالهم نحو صلواتك بوقيتهم
عاصيه لرجون بوقيتهم من فضله على مقابل اعمالهم انهم عفو لفرط انهم شكور لطاغاة اى مجازهم عليها وهو على النور والار
او خبر ان ويرجون حال من طروا بنفقوا والذى اخبرنا من الكتاب بعض القرآن ومن للشيبين او ليس ومن للشيب بعض هو انفق
لما بين بدية الحق مصداق لما نفد من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حشنة لشلم موافقة باقى العقائد واصول الاحكام
لان الله عز وجل يجهز بصير عالم بالباطل والظواهر فلو كان في احوالك ما يلقى التوبة لمرورك هذا الكتاب ليجر هو الذى
عبا رضى سا برالك ونفد من الحيرة لدا لعل على ان العهد في ذلك الامور انما تلت ثم اوتينا الكتاب حكما بقر بقر منك او نورته
فغيره بلماضى لحنقه او اورشاة في لام السالفه والعطف على ان الذين يتلون والذى تلى وتحتنا القى اغرض لبيان كيفية التور
الذين اصطفتنا من عبادنا بعد علنا الامم من العباد ومن بعدهم والامم اسرهم فان الله اصطفاهم على سائر الامم منهم ظاهرا
لتفسيره بالتفسير فى القول مناهم مفضل بعد بى اعليل لامر فحينئذ سائى يا نبي الله بضم التعليل والارشاد الى العمل وميل
الظالم الجاهل والمقصود للعلم والسابق العالم وميل الظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل والظالم الجاهل
محبت صادرة سبانه مكفرة وهو معه قوله عليه الصلوة والسلام اما الذين سبوا فاولئك يتخولون الجنة بغير حساب اما الذين
افسدوا فاولئك يخاسون حسابا يسيرا واما الذين ظلموا انفسهم فاولئك يحسبون فى طول الحشر ثم يلقاهم الله بمرجه وميل الظالم
الكافر على ان الضمير للعباد فغيره كثر فى الظالمين لان الظالمين الجاهل والركون الى الهوى مفضلون لغيره والاضطراب والسبق

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الملاحه

三

السطور والوجن شعر هذا وقد روى أنه حرك السبايا وزلزالها الأولى بلا استماع وسكن سائبة وقيل أصغر لغيره لما رأى ما فتح من السرايا وهو
شعر أن هو الآخر ذكره عظمة وأرشاد من الله وقُرآن متبكين وكما بهما في يتلقى للعابد ظاهر أثر لبس كلام البشر ما فيه من الاعجاز يشند الزفران
أو الرسول ويؤيده فراءه نافع وابن عاصم يعقوب بالتمام كأن حيا غافلا لنا ما كان الغافل كالمتبوع ومؤمناني علماء اللهقان المحمود الأديرة بالإمام
ومختص بالامانة لآفة المنفع منه ونجى القواك وعيب كلمة العذاب على الكافرين المصير على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعار بالهضم
لكفرهم ولسقوط عجزهم وعدم ماتهم مولد المحبضة أو كرم في أنا خلفنا لهم في أعماقنا بديننا ما نوليتنا احداثه ولم يقد على احداثه غير وفكر الأ
واسناد لعل إليها استغارة فبغيره بالغنى الاختصاص والتفرد بالاحداث انما أحضرها بالذكر لسايفنا من بلج الفطرة وكثرة المنافع في مقامها الكو
منها لكون به نيلها آياهم أو من كسوت من ضبطها أو التصرف منها بخير فإياها حال اجتمع لأجل السلاح والملك راس البعير نفاذ الكنا
منها لكون به نيلها آياهم أو من كسوت من ضبطها أو التصرف منها بخير فإياها حال اجتمع لأجل السلاح والملك راس البعير نفاذ الكنا

[illegible]

لآلهم لو أخذ جواب لضم والفايدة فيه فبعض المضم به واكبنا المضم عليه على ما هو المألوف في كل منهم واما غفيرة فبعضه رتبته
 والارض وما بينهما ورتب المتارقي فان وجودها وانظامها على الوجه الاكمل مع امكان غيره دليل على وجود الصانع ووجوده على ما سيجري
 من رتب بل من احد او خبر ثمان او خبر ثمان في ما بينهما بنسب اول افعال العباد من بدل على انها من خلفه والمتارقي مشترك في الكواكب ورتبته
 الشمس السند وهي ثمانية وستون شرف كل يوم في واحد منها ونسبها مختلفا لاختلاف احوالها لذلك اكنى بذكرها مع ان الشرف اول على
 الفلك والمبلغ في النعمة وما قبلها انها مائة وثمانون انما يصح لو لم يختلف احوالها لان انتقال اثارها في السماء الدنيا الغرض منكم في رتبة الكواكب
 والاضافة للبيان وبعضها فراه حرة وبعضها فخص بغير رتبة ورتب الكواكب على ابدالها من رتبة رتبها فاهلها واضاعتها
 لوبان رتب الكواكب على اضافة المصداق الى المفعول فانها كما جاءت الاله كاليفضاء من صدرها كالنفس وبؤبؤه فراه ابي بكر النون و
 النصيب على الاصل وبان رتب الكواكب على اضافة الى الفاعل وكذا التواب في الكثرة التامة وما عدا الفرض من التبارك في اقسامه
 بينها وبين سماء الدنيا ان تحق لم يفتح في ذلك فان اهل الارض رتبها باسرها كجواهر مشرق مثل الشمس على سطحها الارضي باسكال مختلف
 وحفظا منصوبا من افعالها والعطف على رتبة باعتبار المعنى كانه قال انا خلقنا الكواكب في رتبها وحفظا من كل شيطان ما رتبها خارج
 الطاعة يرى الله لا يسمعون الى الاملاء الا على كلام من قبل البيان حاله بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز جعله حصة لكل شيطان فانه يفتقر
 ان يكون الحفظ من شيطان لا يسمعون ولا علة للحفظ على حذف اللام كما في جنتك ان تكرر ثم حذفان واحدا كما كونه الا ان
 الزاوي احضر الوفا فان اجتماع ذلك منكم والقسم لغيره لعل باعتبار المعنى بعد ان التماع بالي المضمينة عن الاصطفاة لغيره لا
 منهم عنه وبديل عليه فراه حرة والكسائي وحفظا بالتشديد من التسمع وهو مطلب التماع والملاء الاعمال الملائكة او اشرفهم وقدرهم
 وبرهون من كل جانب من جوانب السماء اذا قصد واصغوه وتوراعه اي الدور وهو الطور او مصدر لانه والغرض من ان احوال
 بمعنى مدحورين او من مع عنده الباء جمع وح وهو ما يتقو به ويقويه الفراه بالفتح وهو محتمل ايضا ان يكون مصدر كالقبول وصفه لانه
 مذقوا حور او عذاب اي عذابا حرا وصلى دائم وشديد وهو عذاب الاخيرة الا ان حطفا مختلفا استثناء من واو يسمعون من بدل
 منه فابغى شيئا واحفظا لاختلاف المراد اختلاسا كالملائكة سائر ولد لك عرف الحظفة وفي حفظ بالتشديد يفتقر
 ومكسورا واصلا اختلف وانبع بمعنى نبع والشهاب يري كانه كوكبا وما قبله من جوار صعد الى الارض فبشعل فحين ان حطفت في ذلك
 ادليس من ما يدل على انه تنفص من الفلك ولا في قوله انا رتبنا السماء الدنيا بمصاير وجعلنا هار جوما للشياطين فان كل من يحصل
 في الجوار العالي فهو مصباح اهل الارض ورتبة للسماء من حيث انه يري كانه على سطح ولا يبعد ان يصير بحار كذا كرتة بعض الاقلام
 لشيطان يوصف الى خبره لئلا يسمع وما روى انه حدث بميلا النبي صلى الله عليه واله وسلم ان وقع فعل المراد كرتة وقوعه او مصير
 دحورا واختلف في ان المرجوم ينادى به فخرج او يخرج به لكن قد يصيب المتعاند ته وفدا لا يصيب كالموج راكب السفينة ولذلك لا يراه
 عند اسأله لافال الشيطان من التلويح لا يري لانه ليس من النار والصرف كما ان الانسان ليس من الارباب فالحاصل مع ان النار القوية
 اسولت على الضعيفة اسهل كنهها ثواب مصبي كانه شهاب الجوزية فاستغنى عن سحرهم والضمير في شرك مكة لوليتهم هم اقم اشك
 ام من خلفنا يعني ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينهما والكواكب التي تروى من الغلب لعلها وبديل عليه بلان
 محبته بعد ذلك وفراه من ذرا ام من عدنا وفوله انا خلقناهم من طين لا يري فانه الملائكة فيهم وبينها لا يسمعون ومن قبلهم كعادتهم
 ولان الملائكة بايات المعاد ورواهاهم بالامر منه بالاضافة اليهم والى من قبلهم كعادتهم وسواء ويقره ان اسألنا ذلك اما لعمري فانه
 للملائكة وماتهم الاصلية هي العين اللزب كالحاصل من قهر الحجر المائي الى البحر الارض وهما باعين غابلان للاضمار بعد قد علموا ان الانسا
 الاول انما ولد منه اما لغيرهم فحدثت العالوا وبصته ادم عليه السلام وشاهدوا ولدت كثير من الجوار فاهم من ان توسط مواضعهم ان يجوز
 اعادتهم كذا وما لعمري فحدثت العالوا وبصته ادم عليه السلام وشاهدوا ولدت كثير من الجوار فاهم من ان توسط مواضعهم ان يجوز
 فانه لا يفتقر بل يفتقر من قدره الله وانكاره البعث والتحيون من تقيك وتقريرك وفراحت الكسائي ضم انما اي طبع كمال قدره
 كسر خلافتي اني فتحي منها وحي هو لا يجهل بسحرون منها وعجبت من ان ينكر البعث من هذه افعالهم بسحرون من يجوز والعجب من الله
 اما على الفرض والتحليل او على معنى الشغف اللزب فانه روى عن النبي الانسان عند شغلهم الشوق وقبل انه من الله بالقول اي قل يا محمد
 صلى الله عليه واله وسلم بل عجب واذا ذكرنا لا يذكرون واذا وعظوا انشوا لا يخطون به واذا ذكرهم ما قبل على حجة الحشر لا يفتقرون به
 لبلادهم وفله فكهم واذا ذكرنا لا يذكرون بل على صدق القائل به يستحيون في العيون في التحية ويقولون انهم سجدوا على جهم
 عن بعض ان يسخر منها وقالوا ان هذا يعنون ما يراه الا سحر بين ظاهريتهم انما سنا وكنا راكوا عظاما انما الجوار انما اصله ببعثنا
 من الله الفعلة بالاسميه وفدوا الضرون وكروا الهمة مباغتي الانكار واسعارا بان البعث مسنك ففتق هذا الحال شدا شكا
 فوايلع من فراه ان عامر طرح الحق الاول وفراه ناص الكسائي وبغوب بطرح الثانية او لا يكون عطف على حال وانماها او على العقب

في قوله تعالى
 والارض وما بينهما
 رتب المتارقي فان
 وجودها وانظامها
 على الوجه الاكمل
 مع امكان غيره
 دليل على وجود
 الصانع ووجوده
 على ما سيجري
 من رتب بل من
 احد او خبر ثمان
 او خبر ثمان في
 ما بينهما بنسب
 اول افعال العباد
 من بدل على انها
 من خلفه والمتارقي
 مشترك في الكواكب
 ورتبته الشمس السند
 وهي ثمانية وستون
 شرف كل يوم في
 واحد منها ونسبها
 مختلفا لاختلاف
 احوالها لذلك اكنى
 بذكرها مع ان الشرف
 اول على الفلك والمبلغ
 في النعمة وما قبلها
 انها مائة وثمانون
 انما يصح لو لم
 يختلف احوالها لان
 انتقال اثارها في
 السماء الدنيا الغرض
 منكم في رتبة الكواكب
 والاضافة للبيان
 وبعضها فراه حرة
 وبعضها فخص بغير
 رتبة ورتب الكواكب
 على ابدالها من رتبة
 رتبها فاهلها واضاعتها
 لوبان رتب الكواكب
 على اضافة المصداق
 الى المفعول فانها
 كما جاءت الاله كاليفضاء
 من صدرها كالنفس وبؤبؤه
 فراه ابي بكر النون و
 النصيب على الاصل
 وبان رتب الكواكب
 على اضافة الى الفاعل
 وكذا التواب في الكثرة
 التامة وما عدا الفرض
 من التبارك في اقسامه
 بينها وبين سماء الدنيا
 ان تحق لم يفتح في ذلك
 فان اهل الارض رتبها
 باسرها كجواهر مشرق
 مثل الشمس على سطحها
 الارضي باسكال مختلف
 وحفظا منصوبا من
 افعالها والعطف على
 رتبة باعتبار المعنى
 كانه قال انا خلقنا
 الكواكب في رتبها
 وحفظا من كل شيطان
 ما رتبها خارج الطاعة
 يرى الله لا يسمعون
 الى الاملاء الا على
 كلام من قبل البيان
 حاله بعد ما حفظ
 السماء عنهم ولا يجوز
 جعله حصة لكل شيطان
 فانه يفتقر ان يكون
 الحفظ من شيطان لا
 يسمعون ولا علة
 للحفظ على حذف اللام
 كما في جنتك ان تكرر
 ثم حذفان واحدا
 كما كونه الا ان الزاوي
 احضر الوفا فان
 اجتماع ذلك منكم
 والقسم لغيره لعل
 باعتبار المعنى بعد
 ان التماع بالي
 المضمينة عن
 الاصطفاة لغيره
 لا منهم عنه وبديل
 عليه فراه حرة
 والكسائي وحفظا
 بالتشديد من
 التسمع وهو مطلب
 التماع والملاء
 الاعمال الملائكة
 او اشرفهم وقدرهم
 وبرهون من كل جانب
 من جوانب السماء
 اذا قصد واصغوه
 وتوراعه اي الدور
 وهو الطور او مصدر
 لانه والغرض من ان
 احوال بمعنى مدحورين
 او من مع عنده الباء
 جمع وح وهو ما يتقو
 به ويقويه الفراه
 بالفتح وهو محتمل
 ايضا ان يكون مصدر
 كالقبول وصفه لانه
 مذقوا حور او عذاب
 اي عذابا حرا وصلى
 دائم وشديد وهو
 عذاب الاخيرة الا ان
 حطفا مختلفا استثناء
 من واو يسمعون من بدل
 منه فابغى شيئا واحد
 واحفظا لاختلاف
 المراد اختلاسا كالملائكة
 سائر ولد لك عرف
 الحظفة وفي حفظ
 بالتشديد يفتقر ومكسورا
 واصلا اختلف وانبع
 بمعنى نبع والشهاب
 يري كانه كوكبا وما
 قبله من جوار صعد
 الى الارض فبشعل فحين
 ان حطفت في ذلك ادليس
 من ما يدل على انه
 تنفص من الفلك ولا في
 قوله انا رتبنا السماء
 الدنيا بمصاير وجعلنا
 هار جوما للشياطين
 فان كل من يحصل في
 الجوار العالي فهو
 مصباح اهل الارض ورتبة
 للسماء من حيث انه
 يري كانه على سطح ولا
 يبعد ان يصير بحار
 كذا كرتة بعض الاقلام
 لشيطان يوصف الى
 خبره لئلا يسمع وما
 روى انه حدث بميلا
 النبي صلى الله عليه
 واله وسلم ان وقع فعل
 المراد كرتة وقوعه
 او مصير دحورا واختلف
 في ان المرجوم ينادى
 به فخرج او يخرج به
 لكن قد يصيب المتعاند
 ته وفدا لا يصيب كالموج
 راكب السفينة ولذلك
 لا يراه عند اسأله
 لافال الشيطان من
 التلويح لا يري لانه
 ليس من النار والصرف
 كما ان الانسان ليس
 من الارباب فالحاصل
 مع ان النار القوية
 اسولت على الضعيفة
 اسهل كنهها ثواب
 مصبي كانه شهاب
 الجوزية فاستغنى عن
 سحرهم والضمير في
 شرك مكة لوليتهم
 هم اقم اشك ام من
 خلفنا يعني ما ذكر
 من الملائكة والسماء
 والارض وما بينهما
 والكواكب التي تروى
 من الغلب لعلها وبديل
 عليه بلان محبته بعد
 ذلك وفراه من ذرا
 ام من عدنا وفوله انا
 خلقناهم من طين لا يري
 فانه الملائكة فيهم
 وبينها لا يسمعون ومن
 قبلهم كعادتهم ولان
 الملائكة بايات المعاد
 ورواهاهم بالامر منه
 بالاضافة اليهم والى من
 قبلهم كعادتهم وسواء
 ويقره ان اسألنا ذلك
 اما لعمري فانه للملائكة
 وماتهم الاصلية هي
 العين اللزب كالحاصل
 من قهر الحجر المائي
 الى البحر الارض وهما
 باعين غابلان للاضمار
 بعد قد علموا ان الانسا
 الاول انما ولد منه
 اما لغيرهم فحدثت
 العالوا وبصته ادم
 عليه السلام وشاهدوا
 ولدت كثير من الجوار
 فاهم من ان توسط
 مواضعهم ان يجوز
 اعادتهم كذا وما لعمري
 فحدثت العالوا وبصته
 ادم عليه السلام وشاهدوا
 ولدت كثير من الجوار
 فاهم من ان توسط
 مواضعهم ان يجوز

البعث

مؤلف

[illegible]

١٠٠

الصلوات

المراد ما سبق من ارساله اول سال فان اليهم او غيرهم او يرون في مراءى الشاظرى اذا نظر اليهم قال هم مائة الف واكثر والمراد بالوصف بالكثره وفي رواية
فانما قصده اى خذوا الايمان بوجوه فتنكم اهل الجاهل للسق ولعلنا نعلم انهم فتنكم فتنه لوط ما ختم به سائر الفصص فقر في بعضها
وبين ارباب الشرايع والكبر واولى العزم من الرسل واكفلاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكور في اخر السورة فاستفهم ان ربنا ابتلى اهل النبوة
على مثل اول السورة امر رسوله ولا باستقامه فليس عن وجه انكارهم البعث وسالى الكلال في فقره جاريا بما لا يهمل من الفصص موصولا بعضها
ثم اطلب استقامتهم عن وجه الفتنه حيث جعلوا الله اليفت ولا نعمهم النبي في قولهم المشكلة بئنا لله وقوله زادوا على الشرك صلا لان اخر الجحيم و
تجوز الفناء على الله فان الولاده مخصوصه بالاجسام الكائنه الفاسده وبفصل انفسهم عليه حيث جعلوا اوضاع الجحيم له ولو ضما اليه واسمها
بالملائكة حيث انشؤهم ولد لك كر الله تعالى نكاد لك وابطال ذلك كما بهر لا وجعله تانكا كد السموات فيفطر من منقش الارض فخر شيئا
هذا والانكار رهيما مقصور على الاخرين لاخصاص هذه الطائفة به لان فسادها تاما نذكره العامة بمقتضى طباعهم حيث جعلوا العدل
لاستفهام عن التفتيم ثم خالفنا الملائكة انا فاقواكم شاكرون واما خص علم المشاهدين لان امثال ذلك لا ضل الا به فان الاوتة ليست من
لوانهم دانهم لكن معرفته بالعدل الصرف مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم لم يفرط حملهم يديون بركاتهم قد شاهدوا خلقهم الا انهم من
ايمانهم يقولون ولذلك الله لاهم ما ينصب وقيل انهم لا يكونون فيما يشهدون بربهم وولده اى الملائكة ولده مثل يعقوب معقول
ينوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث اصطفى الكائنات على البين استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء اخذ صفوة الشئ وعز نافع
يكسر الحرف على حذف حرف الاستفهام لان الام بعد ما عليها الوعد على الايمان ما ختموا القول اى لا يكونون في قولهم اصطفى او ابداه من ولده
ما لكم ان كنتم تكفرون بالابرضه عفل فلا تذكرون انتم من عطف كلكم انكم سلطان مبين حججه واخبره بترك عليكم من الملائكة انما
الله فانوا يذكركم الذي نزل عليكم ان كنتم صادقين في دعواكم وجعلوا بئنة وبين الجنة لتتابعوا المشكلة ذكرهم باسم جنسهم وضعافهم ان
سيفوا هذه المرتبة ومثل قالوا ان الله تعالى صاهر الحق فخر جنت الملائكة ومثل قالوا الله والى الله والشيطان اخوان ولقد علموا الجنة انهم انما الكفرة
الانسان والجنة ان قسرت بغير المشكلة لخص في العذاب ليجاز الله عما يصرفون من الولد والتسليم لاجل الله المخلصين استثناء من الجحيم
منقطع ومنقطع ان قسرت الصبر عابته وما بينهما اعراض ومن يصفون فانكم وما تقبلت عود الى خطاياهم بالانتم على رباني من معصدين
الناس بالاعوام الامن هو صلا اليهم الامن سبقي عليه اتم من اهل النار ووصلا الى حاله وانهم لم يفرط ولا هم لم يفرط ولا هم لم يفرط على الضا
ويجوز ان يكون وما قبله ان لما فيه من معقول الظاهر ساد مستلحزا اى انكم والهدى فزادوا لانه لون عتيدت انما انتم على ما عتيدت في بغيابن سبنا
على طريق الفتنه الاضلال المستوحيا للتا ومثلكم وفي حال بالقيم على ترجع محمول على معنى من ساطط طوعه لا لغناء التاكيد او تخفيف
سائل على القلب كشاك في شاكات والحذف منه كلفه في كافي قولهم باليت بهر باله فان صلها باله كعابته وما في الاكاه مقام معقول حكاه
اعترف المشكلة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى ما اما احد الاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة والانهاء الى امر الله في تدبير العالم
لا يتجاوز في هذا الموصوف واهتمت لصفه مقامه ومجمل ان يكون هذا وما قبله وقوله سبحانه الله من كل اثم يقبل بطله ولقد علمت الجنة انهم
مخضون كانه قال ولقد علم المشكلة ان الشركين معدون بقله وقالوا سبحانه الله من بهاله منهم استثنوا المخلصين بغيره ثم منه ثم خاطبوا
الكفرة بان ذلك لا ضمان للشقاق المفضة ثم اعرضوا بالعبودية تمسكوا من ربهم فيها ولما نحن الصالحون في اداء الطاعة ومنزل الجنة
وايما نحن السجود للترهون الله تعالى بما لا يليق به ولعل الارك اشارة الى رجائهم في الطاعات وهذا في المعارف مما ان واللام و
نوسط الفصل من التاكيد والاختصاص انهم المواطنون على ذلك تاما من غير فرة دون غيرهم ومثل هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم
والومنين والمعوق مما اما الاله مقام معلوم في الجنة اوبن بهي الله في البئنة وما نحن الصالحون لمق الصلوة والمنزهون لعن السوء
وان كانوا يقولون اى مشركوا فربش لو ان عندنا ذكر كرام الاكسين كتابا من الكتاب التي نزلت عليهم لكان عباد الله المخلصين لاهلنا
له ولم يخالف مثلهم فكفرنا بامر اى تاجائهم الذكر الذي هو اشرف الادكار والمهمين عليه بالشوق يقولون عابته كرههم ولقد سميت كراما
يعبادنا المرسلين اى وعدناهم بالتحصن والعلية وهو قولهم انهم المتصورون وان جندنا لهم الخالقون وهو عبادنا الخالق المفضل
بالذات وانما سماء كلندوهي كمان لانظامها في معنى واحد فقول عنهم فاعرض عنهم حتى حين هو الموعد المنصر عليهم وهو يوم بدر ومثل
يوم الفخ وابقينهم على ما بيناهم جيفتوا لاله بالامر الدال على ان ذلك كان بوسيط كاه فاما ما عتقوا فمخرج من ما فضلتك من
النابذ والتصر والتواب في الاخر وسوف للوعيد لا للبيد فبعدا بينا يستجيبون وروى انهم لما نزل فتوتهم بصرين قالوا من هذا
من قال فان ترك بياضهم فاذنزل العذاب بقتلهم شبهه بحبسهم فانه بقتلهم بقتل الرسول وفي رواية اخرى انهم لما نزل العذاب
ونزل اى العذاب صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين
ولما كثر فيهم الهجو والفاروق في الصباح سمو الفاروق حسا لوان وضعت في وقت من وقتهم حتى حين واخرج منقوش بغيرك فاكيل بالنا
واطلاق بعد فقيدهم للاشعار بانهم بصرين مما لا يحيط به الذكر من اصناف المفسر وانواع المسائل والاول للعدا بالدين والثاني للعدا

هذا هو المراد من قوله تعالى فانهم لم يفرطوا ولا هم لم يفرطوا على الضا
ويجوز ان يكون وما قبله ان لما فيه من معقول الظاهر ساد مستلحزا اى انكم والهدى فزادوا لانه لون عتيدت انما انتم على ما عتيدت في بغيابن سبنا
على طريق الفتنه الاضلال المستوحيا للتا ومثلكم وفي حال بالقيم على ترجع محمول على معنى من ساطط طوعه لا لغناء التاكيد او تخفيف
سائل على القلب كشاك في شاكات والحذف منه كلفه في كافي قولهم باليت بهر باله فان صلها باله كعابته وما في الاكاه مقام معقول حكاه
اعترف المشكلة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى ما اما احد الاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة والانهاء الى امر الله في تدبير العالم
لا يتجاوز في هذا الموصوف واهتمت لصفه مقامه ومجمل ان يكون هذا وما قبله وقوله سبحانه الله من كل اثم يقبل بطله ولقد علمت الجنة انهم
مخضون كانه قال ولقد علم المشكلة ان الشركين معدون بقله وقالوا سبحانه الله من بهاله منهم استثنوا المخلصين بغيره ثم منه ثم خاطبوا
الكفرة بان ذلك لا ضمان للشقاق المفضة ثم اعرضوا بالعبودية تمسكوا من ربهم فيها ولما نحن الصالحون في اداء الطاعة ومنزل الجنة
وايما نحن السجود للترهون الله تعالى بما لا يليق به ولعل الارك اشارة الى رجائهم في الطاعات وهذا في المعارف مما ان واللام و
نوسط الفصل من التاكيد والاختصاص انهم المواطنون على ذلك تاما من غير فرة دون غيرهم ومثل هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم
والومنين والمعوق مما اما الاله مقام معلوم في الجنة اوبن بهي الله في البئنة وما نحن الصالحون لمق الصلوة والمنزهون لعن السوء
وان كانوا يقولون اى مشركوا فربش لو ان عندنا ذكر كرام الاكسين كتابا من الكتاب التي نزلت عليهم لكان عباد الله المخلصين لاهلنا
له ولم يخالف مثلهم فكفرنا بامر اى تاجائهم الذكر الذي هو اشرف الادكار والمهمين عليه بالشوق يقولون عابته كرههم ولقد سميت كراما
يعبادنا المرسلين اى وعدناهم بالتحصن والعلية وهو قولهم انهم المتصورون وان جندنا لهم الخالقون وهو عبادنا الخالق المفضل
بالذات وانما سماء كلندوهي كمان لانظامها في معنى واحد فقول عنهم فاعرض عنهم حتى حين هو الموعد المنصر عليهم وهو يوم بدر ومثل
يوم الفخ وابقينهم على ما بيناهم جيفتوا لاله بالامر الدال على ان ذلك كان بوسيط كاه فاما ما عتقوا فمخرج من ما فضلتك من
النابذ والتصر والتواب في الاخر وسوف للوعيد لا للبيد فبعدا بينا يستجيبون وروى انهم لما نزل فتوتهم بصرين قالوا من هذا
من قال فان ترك بياضهم فاذنزل العذاب بقتلهم شبهه بحبسهم فانه بقتلهم بقتل الرسول وفي رواية اخرى انهم لما نزل العذاب
ونزل اى العذاب صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين صبا صبا المذنبين
ولما كثر فيهم الهجو والفاروق في الصباح سمو الفاروق حسا لوان وضعت في وقت من وقتهم حتى حين واخرج منقوش بغيرك فاكيل بالنا
واطلاق بعد فقيدهم للاشعار بانهم بصرين مما لا يحيط به الذكر من اصناف المفسر وانواع المسائل والاول للعدا بالدين والثاني للعدا

۱۱۰۰
 ۱۱۰۱
 ۱۱۰۲
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰
 ۱۱۲۱
 ۱۱۲۲
 ۱۱۲۳
 ۱۱۲۴
 ۱۱۲۵
 ۱۱۲۶
 ۱۱۲۷
 ۱۱۲۸
 ۱۱۲۹
 ۱۱۳۰
 ۱۱۳۱
 ۱۱۳۲
 ۱۱۳۳
 ۱۱۳۴
 ۱۱۳۵
 ۱۱۳۶
 ۱۱۳۷
 ۱۱۳۸
 ۱۱۳۹
 ۱۱۴۰
 ۱۱۴۱
 ۱۱۴۲
 ۱۱۴۳
 ۱۱۴۴
 ۱۱۴۵
 ۱۱۴۶
 ۱۱۴۷
 ۱۱۴۸
 ۱۱۴۹
 ۱۱۵۰
 ۱۱۵۱
 ۱۱۵۲
 ۱۱۵۳
 ۱۱۵۴
 ۱۱۵۵
 ۱۱۵۶
 ۱۱۵۷
 ۱۱۵۸
 ۱۱۵۹
 ۱۱۶۰
 ۱۱۶۱
 ۱۱۶۲
 ۱۱۶۳
 ۱۱۶۴
 ۱۱۶۵
 ۱۱۶۶
 ۱۱۶۷
 ۱۱۶۸
 ۱۱۶۹
 ۱۱۷۰
 ۱۱۷۱
 ۱۱۷۲
 ۱۱۷۳
 ۱۱۷۴
 ۱۱۷۵
 ۱۱۷۶
 ۱۱۷۷
 ۱۱۷۸
 ۱۱۷۹
 ۱۱۸۰
 ۱۱۸۱
 ۱۱۸۲
 ۱۱۸۳
 ۱۱۸۴
 ۱۱۸۵
 ۱۱۸۶
 ۱۱۸۷
 ۱۱۸۸
 ۱۱۸۹
 ۱۱۹۰
 ۱۱۹۱
 ۱۱۹۲
 ۱۱۹۳
 ۱۱۹۴
 ۱۱۹۵
 ۱۱۹۶
 ۱۱۹۷
 ۱۱۹۸
 ۱۱۹۹
 ۱۲۰۰

[illegible]

والخلف في قوله فلهذه قبله واليه ما تدينون من الفضل خوامه وكفاهم وعيل كمال جمل صالح كان جعل كل يوم مائة صلوة وكل اى يكلم من جبار
هذا الشارة الى ما تقدم من اموهم ذكر شرفهم اوضح من الذكر وهو العز ان ثم شرح في بيان ما اعد لهم ولا مثاله من حاله التي تليق بحسن تليق مرج
جئات عدو عطف بيان بحسن ملب وهو من الاعلام الغالبة لقوله جئات عدو الذي وعد الرحمن عذابه وانصب عنها مفتحة لهم لا يوافق على الحال
والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل فترامر وعين على الايداء والحق وانما خبرنا لحدود متشككين فيها بدعوتها بها عطف كبر وشراير
حالا منعافان او مشاغلان من التقصير في لهم لا من المتقين للفصل والاضطرار بدعوى استنباط لبيان حال فيها ومتكئين حال من ضميرهم ولا يفتقر
على الفاعله لا شعاريان مطاعهم لحضرة الثلاثة فان التقدي للضلل ولا محلل ثم وعدهم فاقولنا الطوبى لا يظنون الى جزاء او ايجز ان كان لدار لهم
فان الخلق هم الاخران اقبلت او بعضهن البعض لا يجوزهن ولا صبيته واشتغاف من الثواب فانه يشيرون في وقت واحد هذا ما توعدهن في يوم الخصال
لاجله فان الاحتيا على الوصول الى الجزاء وفراين كبره وابوعين باليهام لباوق ما قبله ان هذا او توفا ما له من فضل اعطاه هذا الى الامر هذا او
هذا كما ذكر واحد هذا واذا ليطايعن اشترى ثمار مجتهد اعلم بهما سبق يتصلوفا حال من مجتهد في غير الفناء والهدى للفرش مستغفار من فرش النائم
المخصوص بالذم محقق في هوجبه كونه لهم من مجتهد مهاده هذا قلنا في قوله اي لم يدعوا هذا ظلي في قوله والعذاب هذا ظلي في قوله وهو يجوز ان يكون
مبدا لخير مجتهد وعشاق وهو على الاربعين خير مجتهد في هوجبه والعشاق ما مضى من صيد يداهل الناس من ضعف العين اذا ساد معها واخر
اي مدعوى او عذابا جزوا في النص بان وليس في مدعواته انواع عذابا من مثله هذا الذوق او العذاب الشدا ونوحى الضيق على
انما ذكره ليشترى بالشمال للجهنم والعشاق او العشق وفري ما لكسر في لغة اناج اجناس جزوا لخر وصفه له لولا لثلاثة اور مناع والجار والجرى
مثل لهم هذا في مخرج معكم حكاه ما قبل اللرساء الطائعين اذا دخلوا النار واخرجها منهم فخرج بعضهم في الضلال ولا فقام ركوب الشدا و
الدخول فيها لا يخرج بآيهم دعاء من المتبوعين على شاعرهم وصفه ليعرج او حال اي مفعولاهم لا مرجا اي ما لوارحيا وصفه لهم صالوا النار واطولوا
بما لهم مثلنا قالوا اي الاذبح للرسول قبل انتم لا ترجعوا انكم بل انتم احق باخذكم او قبل لنا الضلالكم واصلا لكم لنا كما قالوا انتم قد اتيتموه لثافتكم
العذاب والصل لنا ما عاونا واغرا شاعرا على اخذ ثمانه من العاصيا الرايعة والاعمال البغيضة فيس القمار من مثل المخرجهم قالوا اي الاذبح ودياننا
قد تم لنا هذا في قوله عدا ما مضى على النار مضاعفا اي ذاصعت وثلاثين من يد على او مثله فيصير ضعفين كقولهم رتبنا لهم ضعفين من العذاب
وقالوا اي اطايعون ما لنا لا تفرى ويا اكلنا فقلتم من الاشترى بربون عذراء المسلمين الذين يشر دونهم يخرجون بهم اخذناهم في مائة فاصغر اصرى
لرجا الاور الحجاز فان وابن عامر وحاصم هجرنا الاستغفار على انه انكار ولا تقصير في جانب الهوى الاستغفار منهم في رافع ومن والكس في حيرة بالهم وقد
سبوا مثله المؤمنين ام واقف مالت عنهم الاتصاف في انهم وام معادلة لا تفرى على المراد في رؤيتهم بعينهم كاهم قالوا البواهي هنا ام زافر
عنه اصاروا او لا تخن فاهم على الفراه الثانية معقوى لا من ضلنا بهم الاستغفار منهم ام يخفهم فاذ رجع ايضا كطاعة على معنى انكارهم على
انفسهم او مسقطه للملوك لانه على ان استغفارهم والاستغفار منهم كان لزنج اصداهم وضور اتقادهم على فاعه حالهم ذلك الذي حجب عنهم
حتى لا يبدان يتكلموا به ثم بين ما هو ضال تخافهم اهل النار وهو يدل من حق او جبري في حق وفي بالنصب على البدل من ذلك قل يا محمد ليشرك
لأنما انا منذر وان ذكر عذاب الله معان لانه الا الله الواحد الذي لا يقبل الشرك كذا وكذا في ذان الله تعالى لكل شئ ربا السماوات والارض وما بينهما
من خلفها واليه امرها الايقر الذي جلب اذا عاب نققا والذي يغير ما يشاء من الذنوبين بشاؤني هذا الاضا فخر للوجود وعد وعيد
للوجودين والشركين ونسب ما يشعروا بعيد وفقد لان للدعي هو كذا فقل اقواي ما انبا انكم من ابي نذير من يحسبوا شرا هذا صفة وانه
في الوهين وميل ما سيد من ببادم على الجلام تنو عظيم انتم عنه مريضون لما دى غفلتكم فان العاقل لا يجر عن مثله كيف وضعت عليه
الحج الواضحة اما على التوحيد فانه اما على التوبة فقولنا ما كان يزل من علم بالماله الا على ان ينجحوه فان اخباره عن فضائل الملائكة وما
جرى بينهم على ما ورد في الكتب الملقنة من غير ما عوطا لكان لا يصور الا ابو جواد متعلق بعلم او خذت اذ الفتن من علم بكمال
الملاء الاعلى ان هو جوى الى الا انما انا نذير فيس اي لا تاتوا كانه لا يجوز ان الوحي يا شيبين ذلك ما هو الفصود خصبها لقوله انما انا منذر
ويجوز ان يرتفع باستدعوى البه وقرى انما بالسر على الحكاية اذ قال ربك للملائكة الق خالق اشرا من بين يديك ان ينجحوه من بين يديك
الفصدة التي دخلت عليها انتم مثله على فقالوا للملائكة واليه في خلق ادم عليه السلام واستظلمه الخلافة والتسويد على مائة البقرة غير انها انقص
الكفاء بذلك واضعوا على ما هو الفصود ههنا هو اننا والمشرى على استنكارهم على النوص على الله عليه السلام مثل ما حاق باليس على
استنكاره على ادم على الجمل هذا من الجاز بان يكون مظلوما لانه اياهم بما سطر تلك وان يفسر الملاء الاعلى بآية الله الملائكة فاذ استوتبه
عدلت خلفه وتحت من روى واحببه بنجر الروح غير واضعوا الى نفسه بشره وطهارة فقولنا له في قوله ساجدين تكبره و
فيجباله وفلا في الكلام في البقرة فيجد الملائكة كلهم اجمعون الا ايليس استنكر وكان وصلا من الكواكب واستنكر ما الله استنكا
عن المطاوعة او كان منهم في علمه قال بالابليس استنكر ان لا ينجحوا خلفه بنص من غير فوسط كان ادم والشيطان في
خلفه من مريد الضلوة او اخلاف الفصل وفري على التوحيد في نبي انكار عليه بلا شعاريان السند على النجاسم او بانه الذي يشبهه في
الاعلى من الملائكة واليه في خلق ادم عليه السلام واستظلمه الخلافة والتسويد على مائة البقرة غير انها انقص
الكفاء بذلك واضعوا على ما هو الفصود ههنا هو اننا والمشرى على استنكارهم على النوص على الله عليه السلام مثل ما حاق باليس على
استنكاره على ادم على الجمل هذا من الجاز بان يكون مظلوما لانه اياهم بما سطر تلك وان يفسر الملاء الاعلى بآية الله الملائكة فاذ استوتبه
عدلت خلفه وتحت من روى واحببه بنجر الروح غير واضعوا الى نفسه بشره وطهارة فقولنا له في قوله ساجدين تكبره و
فيجباله وفلا في الكلام في البقرة فيجد الملائكة كلهم اجمعون الا ايليس استنكر وكان وصلا من الكواكب واستنكر ما الله استنكا
عن المطاوعة او كان منهم في علمه قال بالابليس استنكر ان لا ينجحوا خلفه بنص من غير فوسط كان ادم والشيطان في
خلفه من مريد الضلوة او اخلاف الفصل وفري على التوحيد في نبي انكار عليه بلا شعاريان السند على النجاسم او بانه الذي يشبهه في

[illegible]

[illegible][illegible]

والنصب فاختار الفاعل احد متبولى نصيبه عن الامر ولجئنا اتين الالحاء الاول ولجئنا العبد وفيل الامانة الاول عندنا غير الاجل
والثاني في النص بعد الاحياء للسؤال والاحياء كما في النص والبعث والمقصود انهم بعد المعاشة ما عطلوا عنه بكثر ثوابه ولذلك نسب
فأعزنا يد ثوبنا فانهم لم يخلوا عنهم الدنيا وانكارهم للبعث قبل ان يخرج نوع خروج من التناوب من تبديل طريق فسلوكه وذلك
يقولون من فرط غلوهم بغلوا وعجزوا ولذا لا يجيبوا بقوله ذلك الذي انهم فيه بآية بسبب انهم ادركوا الله وحده منحد او تحده وحده
فخذوا الفعل وافهم مفاسده في الحالة كفرهم بالتوحيد وانما في كبره يؤمنوا لا يشركوا فالحكم لله السمح للعبادة العلى الكبرى من ان يشرك
به وليبوى بعينه حيث حكم عليكم بالعذاب السرم وعلى من اشر وسوى به بعض مخلوقاته في استحقاق العبادة هو الذي يريكم بآياته الدالة
على التوحيد وسابها مجيد يعلم تكبيل النفوسكم ويترك لكم من السماء زواجا سابغ في كل مطر رعاها لمعاشكم وما بينكم وبينكم بالآيات
التي هي كالمروفي العقول اظهرها المعقول عنها الا انها في التقليد اتباع الهوى لا ما ينبغي بوجع عن انكارها بالافان عليها
الفتنة فيها فان الحازم بشي لا ينظر فيما بينه فادعوا الله فخلص له الدين من الشرك ولو كره الكافرون اخلاصكم وشي عليهم وبيع
الدنيا جازم والعرش خزان الخلد لا تلهي عن حمدنا من حيث العقول والمسموع والمحسوس الدال على فقرته في الاوهة فان من يغتر
درجات كماله بحبك يظهر ويها كال وكان العرش الذي هو اصل العالم الجناني في قبضه فانه لا يصح ان يشرك به وفيه الدجان مراتب
المخلوقات ومصابا للملائكة الى العرش والسموات ودرجات الثواب فهي ربيع النصب على المعنى يلقى الروح من امره خبراوع للذلال على
ان الروحانيات ايضا مستحارة لامر باظهار آثاره وهو الوحي فيهمد النبوة بعد نفي التوحيد والروح الوحي من امره بيان لانه من الجحيم
والامر الملك المبلغ على من بناء من عبادهم بخلافه للنبوة وفيه دليل على انها عطائفة لغيره غائبة لا لافاء والممكن منه الله تعالى
لو الروح والدم مع الفرب يؤيد الثاني يوم التلاق يوم القيمة فان من ينال الارواح والاجساد واهل السماء والارض المعبودون
والعباد والاعمال والعمال يؤمنهم بارزون خارجون من قبورهم وظاهرهم لا يسيرهم شي واطاها نفوسهم لا تحجم غواشوا لا يدان او
اعمالهم وسراهم لا يخفى على الله منهم شي من لعبانهم واعمالهم ولحوالهم وهو غيرهم بقوله هم بارزون وازاحة لغو ما يؤمنهم في الدنيا في الآخرة
اليوم فبقاوا احد القهار حكما في تلك اليوم ولما عجزوا او ما دل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع الوسائط
الما حقيقة فاطفة بذلك واما اليوم فخرى كل نفس عما كتبت كآثر نتيجة لما سبق من قبضات النفوس فكسب العقاب والاعمال
هيئات فوجب لدها والمها لكنا لا نشعر بها في الدنيا العوايق شغلها فاذا قامت في امنها ذلت العوايق وادركت لها والمها الاظم النو
بفصل الثواب زيادة العقاب ان الله سبحانه لا يشغلها شان عن شان فيصل اليهم ما يخطون سبعا وانذرهم يوم الازفة اي القيمة
متكلمين لادونها اي قهرها او المحطة الارز وهي مشارفهم النار وميل الموت والقلوب ليدعها خارجا فاما ما نرفع عن امكانها فلتنصف
عجلوهم فلا نفوذ غير حقوا ولا يخرج في غير حقوا كاطين على العم حال من احتج القلوب على المعقولة على الاضامة او منها او من خيرها في
وجعكم لان الكظم من افعال العباد كقوله فظلت عنانهم لها خاضعين او من مفعول نذرهم على انه حال مضى ما للظالمين من
جيم فريب مشقوق ولا شيع نطاع ولا شيع مشفق الضام لان كائن الكفار وهو الظاهر كل وضع الظالمين موضع خيمهم للذلال على
لخصاص ذلك بهم وانه لظلمهم يعلم خاصة الاغني النظر الخائنة كالنظر الثانية الى المحرر اشرف النظر الباطنة لالعين وما تخفى
القيس وزمن الضام بها الجملة خبر خاص للذلة على امر ما من حق الا وهو متعلق العلم والجزاء والله يقضي بالحق لانه الملك المحاكم على
الاطلاق ولا يقضون شي الا وهو حقته والذين يدعون من وبيد لا يقضون شي فكم بهم لان الحاد لا يقال فيه انه يقضوا ولا يقضوا فرائع
بالشاء على الايمان واذا رفل ان الله هو التميع التميع فغير يعلم بخائنة الاعين وفضائه بالحق وعبد لهم على ما يقولون ويقولون و
نعمين بحال ما يدعون من ورونه لانه يسير في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم مال حال الذين كذبوا الى ان يسل قلمكم كما
وتمود كانوا هم اسد قوتهم فودن وتمكنا واتماحي بالفصل وحقته ان يقع بين معرفين لمضارعا جل من المعرف في امتناع دخول اللام
عليها وانما في الارض مثل الفلأع والمدائن المحبسة وميل المعنى اكثر اذا اقولوا مثقلا اسبها وحقا فاحد هم الله يدونهم وما كان
لهم من الله من وافي بمعن العذاب عنهم ذلك لانه لا بد لهم كانت نايتم وسلمهم بالبينان والمعجزات والاحكام الواضحة فكم في الله الله
قوى ممكن ثابريه الكهن سند بالاعمال بوجه العقاب دون عفائه ولقد ارسلنا موسى بالناجعة العجائب وسلطان مبين وجميع
ظاهره والعطف لغيره الوصفين او لا واداب المعجزات كالعصا فيجئنا الشاة الى فرعون وهامان وقارون فقالوا لاساخر كذاب بغتو
على نبينا والى وعلينا وسلم ونبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان اعافيه من هو اسد الذين كانوا من قبلهم بطشا وافرهم زنا
قلنا جائمهم بالحق من عندنا قالوا افلاولوا آباء الذين من امواتهم واستحيوا نبيهم الى عبد عليهم ما كنتم تفعلون ولا بهكم يصعد لمن
مظاهره موسى عليه السلام وما كيد الكافرين الا في قتال في ضياع ووضع الظاهر في موضع التفسير تعميم الحكم والذلة على القلة وقال فرعون
ذروني فقل موتوا بكم فنه من قتلهم يقولون ان ليس الذي نخاف بل هو ساحر لوفيل ظن انك عجزت عن معارضته بالحق ونفعل لك
الذين

الفتح عن الشافعي رحمه الله
يعرف الله وأدرك الله ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل
من ربه شيء من علمه ولا ينزل

[illegible]

[illegible]

أفمن كان منكم غافلاً فليكن غافلاً من الآن فصاعداً

[illegible]

ضلك

جمع كانت وفي اذ يتاخر صمد واصله النقل وقرئ بالكسر وقيل يبينك حجابهم منعنا عن التوصل ومن اللذالك ان الحجاب مستند
منهم ومنه حجبنا صلو على المسنة للوسطه ومن لم يوافقوا هذه المشايخ ليقولوا بهم عن ادراك ما يدعونهم اليه واعنفاده ورجاساتهم
لهوا مشايخ موافقهم للرسول فاعل على دينك وفي بطلان امر بلا تشاغلوا على ديننا وفي بطلان امرك في انما انا نسير فيكم
يوقلوا انما الحكم الله واحد لسد ملك ولا حجبنا لا يمكنكم التلويح منه ولا دعواكم الى ما بينو عنه العفول والاسماع وانما ادعواكم الى التوحيد
بالاستغناء عن العمل وقد بطل عليه ما لا يل العمل لشواهد النقل فاستغنى في حالكم من وجوب العمل بالحق والالتزام بالحق والعمل
واستغنى في انتم علم من سوء العفيدة والعمل ثم هددتم على ذلك فقالوا وويل لكم من من خطبهم انهم واستغفاهم بالله الذين لا يؤمنون
الزائق تجلهم وعدم استغفانهم على الخلق ذلك من اعظم الزائل ومنه يدل على ان الكفار عاظمون والفريق ومنه يدل معناه لا يفعلون ما يترك
انفسهم وهو الايمان والطاعة وفيه بالآخرة في حال مشعره بان امتناعهم عن الزكوة لاستغفانهم في طلب الدنيا وانكروا ذلك لان
الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم متون لا يمتنع عليهم من الامن واصله النقل ولا يقطع من مثلك الحجب الا فطنة من نزلت في البر
والهوى اذا عجزوا عن الطاعة كبسبهم لاجر كاحص ما كانوا يعملون قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين في عقاب يومين او يتوب
وخلق في كل يوم ما خلق في اسرع ما يكون ولعل المراد من الارض ما في حيزه السفلى من الارض من حيزها في يومين ان خلق صلا
مشركهم خلق لها صورها صارت نواعا وكفرهم به الحاد في ذاته وصفاته وتجلت في ذلك لا يصدق ولا يكون له ذلك الذي خلق في يومين
وبالاعمالين خالق جميع ما وجد من المسكن وغيره وجعل في الارض وسوا استغفانهم عن عطف على خلق الفصل ما هو خارج عن الصلة من توفيق
معرفة عليها الظاهر المتعارف ما منها من وجوب الاستبصار وتكون مناضها معضنة للطلاب ويأخذونها اكثر خبرها بان خلق فيها انواع النبات والحيوان
وقد رويها افواها في احوالها بان عين لكل نوع ما يصلح به عيشه او افواها ما يشاء منها بان خصص لكل قوف بغير من افواها ووزن
فيها احوالها في اربع ايام في تجمعه بعد ايام كقولك من من البصر على بعد في عشر والى الكوفة في خمس عشر ولعل هذا في ذلك ولولم يزل في
يومين للاشغال باصطحابها اليومين الاولين والنصر على الفذل لك سواء بمعنى اسنوا والجلد صفه ايام ويذل عليها طرحة بعضو باب البحر في
حال من القبر في افواها وفيها وزن في الارض على هو سواء لثباتها في متعلق فيجد ونفذه هذا الحصل لثباتها عن متعلق خلق الارض ما فيها
لوفيد راي قد رويها الاوقات للطلاب في لاهم ان استنوا على السماء فصدحوا من فوطم اسنوا الى مكان كذا اذا نوحه اليه نوحها الانبوي على
غيره والظاهر ان تم لتقول ما بين الحاضرين لا للزخ في المدة لقولها والارض بعد ذلك تحيا وروحها منكم على خلق الحيوان من فوطم
في خان لمرطباتها ولعل المراد ما فيها من الاجزاء المتصرفة التي ركب منها خلقها لتلوا الارض شيئا ما خلقت بها من النافث والناثر وانما
او دعنا من الارض للمختلف والكائنات المتشعبة او انما في الوجود على ان الخلق السابق بمعنى التدبير والشراب للزينة والاحياء وانما
السماء حدوتها وانما الارض ان نصير مدحوة وقد عرفنا ما فيها اوليان كل منها الاخرى في حدوتها او بد منها فلو لم يكن وجودها
فرائد وانما من المواتة اي يوافق كل واحد الخفاها اود منها طوعا او كرها شئنا ذلك وابنهوا لمرادها اذ كان قد نزلت في
وضع ملحه لا اثبات للطلع والكرم لها وما مصدران وضما ومع كمالنا انما ظاهرين متفاوتين بالذات والظاهر ان المراد بضربها
قد نزلت في افواها بالذات عنها ومثلبها بالمراد للطلع واجابة المطيع الطائع لقوله كرم يكون وما قيل انما تشاغلها بالوقد هما على الخلق
انما يصور على الاول والاخير في ظاهرين على المعنى اعتبارا كونها غاططين كقولها ساجدين فقصه من سبع سموات فحفظها عن غلظها
ابدا عبا وانما من ارضه والقي للسماء على المعنى او من سبع سموات على الاول وثبت على الثاني في يومين جعل خلق السموات يوم
الخميس والشمس القمر النجوم يوم الجمعة واوحي في كل سماء اسماء ما فيها وما ياتي منها بان حملها عليه احتيازا او طبعوا قبل اذ
الى اهلها باوامر ورتبنا السماء الدنيا مقاييس فان الكواكب كلها تسمى قاتنا مثل الاطراف وحفظنا التي حفظناها من الاغاث او
من المستر حفظوا قبل فصول له على المعنى كانه قال وخصصنا السماء الدنيا بمصاير زينة وحفظنا ذلك نقول في العبر بزر الصلح
الباقي في الفضة والعلم فان اعرضوا عن الايمان بعد هذا البيان فقل اذن زكرو صاعقة فخذوهم ان يصيبهم عذاب شديد لو فرض كانه
صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وخرق صاعقة عاد وهي المرة من الصقي يقال صاعقة صاعقة صاعقة صاعقة صاعقة ارجاها من السك
حال من صاعقة عاد في يجوز جعل صاعقة او ظروفا لاذن ترك الفساد المعنى من بين ايديهم ومن خلفهم من جميع جوانبهم واجنبهم
هم من كل جهه ومن جهه الزمن الماضي لان اذ تخرج من على انكفار ومن جهه المستقبل بالخبر بما اعد لهم في الآخرة وكل من اللقيظين
بجملتها اومن قبلهم ومن بعدهم اذ قد بلغهم خبر المقتدرين هو ذو صانع المنظرين وعين الى الايمان بهم جميعا ويجعل ان يكون
عبارة عن الكثرة لقوله تعالى بانهم يذوقون عذابا من كل مكان ان لا تقبلوا الا الله بان لا تعبدوا الا الله وان لا تعبدوا الا الله وان لا تعبدوا الا الله
لوسال الوصل لا تملك ملائكة برسالة قاطبا ارسلة على نعيم كافر ان اذ انهم يشهدوننا لاضل كما علمنا قاطبا عاغا شكرا في الآخرة
يتم الحق فغظوا وجاهلها على اهلها من اسحقا قالوا ومن اسحقا متاخرة اغترابا فيهم وشوكتهم قبل كان من فوقهم ان الرجل منهم يبيع

الاسماء في قوله تعالى
فصل ما هو خارج عن الصلة
من توفيق
معرفة عليها
الظواهر المتعارف
ما منها من وجوب
الاستبصار وتكون
مناضها معضنة
للطلاب ويأخذونها
اكثر خبرها بان
خلق فيها انواع
النبات والحيوان
وقد رويها افواها
في احوالها بان
عين لكل نوع ما
يصلح به عيشه
او افواها ما يشاء
منها بان خصص
لكل قوف بغير من
افواها ووزن في
ها احوالها في
اربع ايام في
تجمعه بعد ايام
كقولك من من
البصر على بعد
في عشر والى
الكوفة في خمس
عشر ولعل هذا
في ذلك ولولم
يزل في يومين
للاشغال باصطحابها
اليومين الاولين
والنصر على
الفذل لك سواء
بمعنى اسنوا
والجلد صفه
ايام ويذل
عليها طرحة
بعضو باب
البحر في حال
من القبر في
افواها وفيها
وزن في الارض
على هو سواء
لثباتها في
متعلق فيجد
ونفذه هذا
الحصل لثباتها
عن متعلق
خلق الارض
ما فيها لوفيد
راي قد رويها
الاوقات للطلاب
في لاهم ان
استنوا على
السماء فصدحوا
من فوطم اسنوا
الى مكان كذا
اذا نوحه اليه
نوحها الانبوي
على غيره والظاهر
ان تم لتقول ما
بين الحاضرين
لا للزخ في
المدة لقولها
والارض بعد
ذلك تحيا وروحها
منكم على خلق
الحيوان من فوطم
في خان لمرطباتها
ولعل المراد ما
فيها من الاجزاء
المتصرفة التي
ركب منها خلقها
لتلوا الارض
شيئا ما خلقت
بها من النافث
والناثر وانما
او دعنا من الارض
للمختلف والكائنات
المتشعبة او انما
في الوجود على
ان الخلق السابق
بمعنى التدبير
والشراب للزينة
والاحياء وانما
السماء حدوتها
وانما الارض ان
نصير مدحوة وقد
عرفنا ما فيها
اوليان كل منها
الاخرى في حدوتها
او بد منها فلو
لم يكن وجودها
فرائد وانما من
المواتة اي يوافق
كل واحد الخفاها
اود منها طوعا
او كرها شئنا
ذلك وابنهوا
لمرادها اذ كان
قد نزلت في
وضع ملحه لا
اثبات للطلع والكرم
لها وما مصدران
وضما ومع كمالنا
انما ظاهرين
متفاوتين بالذات
والظاهر ان
المراد بضربها
قد نزلت في
افواها بالذات
عنها ومثلبها
بالمراد للطلع
واجابة المطيع
الطائع لقوله
كرم يكون وما
قيل انما تشاغلها
بالوقد هما على
الخلق انما يصور
على الاول والاخير
في ظاهرين على
المعنى اعتبارا
كونها غاططين
كقولها ساجدين
فقصه من سبع
سموات فحفظها
عن غلظها ابدا
عبا وانما من
ارضه والقي للسماء
على المعنى او من
سبع سموات على
الاول وثبت على
الثاني في يومين
جعل خلق السموات
يوم الخميس والشمس
القمر النجوم يوم
الجمعة واوحي في
كل سماء اسماء ما
فيها وما ياتي منها
بان حملها عليه
احتيازا او طبعوا
قبل اذ الى اهلها
باوامر ورتبنا السماء
الدنيا مقاييس فان
الكواكب كلها تسمى
قاتنا مثل الاطراف
وحفظنا التي حفظناها
من الاغاث او من
المستر حفظوا قبل
فصول له على المعنى
كانه قال وخصصنا
السماء الدنيا بمصاير
زينة وحفظنا ذلك
نقول في العبر بزر
الصلح الباقي في
الفضة والعلم فان
اعرضوا عن الايمان
بعد هذا البيان
فقل اذن زكرو صاعقة
فخذوهم ان يصيبهم
عذاب شديد لو فرض
كانه صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود
وخرق صاعقة عاد
وهي المرة من الصقي
يقال صاعقة صاعقة
صاعقة صاعقة صاعقة
ارجاها من السك حال
من صاعقة عاد في
يجوز جعل صاعقة
او ظروفا لاذن ترك
الفساد المعنى من بين
ايديهم ومن خلفهم
من جميع جوانبهم
واجنبهم هم من كل
جهه ومن جهه الزمن
الماضي لان اذ تخرج
من على انكفار ومن
جهه المستقبل بالخبر
بما اعد لهم في الآخرة
وكل من اللقيظين
بجملتها اومن قبلهم
ومن بعدهم اذ قد بلغهم
خبر المقتدرين هو ذو
صانع المنظرين وعين
الى الايمان بهم جميعا
ويجعل ان يكون عبارة
عن الكثرة لقوله تعالى
بانهم يذوقون عذابا
من كل مكان ان لا تقبلوا
الا الله بان لا تعبدوا
الا الله وان لا تعبدوا
الا الله لوسال الوصل
لا تملك ملائكة برسالة
قاطبا ارسلة على نعيم
كافر ان اذ انهم يشهدوننا
لاضل كما علمنا قاطبا
عاغا شكرا في الآخرة
يتم الحق فغظوا وجاهلها
على اهلها من اسحقا
قالوا ومن اسحقا متاخرة
اغترابا فيهم وشوكتهم
قبل كان من فوقهم ان
الرجل منهم يبيع

الاسماء في قوله تعالى
فصل ما هو خارج عن الصلة
من توفيق
معرفة عليها
الظواهر المتعارف
ما منها من وجوب
الاستبصار وتكون
مناضها معضنة
للطلاب ويأخذونها
اكثر خبرها بان
خلق فيها انواع
النبات والحيوان
وقد رويها افواها
في احوالها بان
عين لكل نوع ما
يصلح به عيشه
او افواها ما يشاء
منها بان خصص
لكل قوف بغير من
افواها ووزن في
ها احوالها في
اربع ايام في
تجمعه بعد ايام
كقولك من من
البصر على بعد
في عشر والى
الكوفة في خمس
عشر ولعل هذا
في ذلك ولولم
يزل في يومين
للاشغال باصطحابها
اليومين الاولين
والنصر على
الفذل لك سواء
بمعنى اسنوا
والجلد صفه
ايام ويذل
عليها طرحة
بعضو باب
البحر في حال
من القبر في
افواها وفيها
وزن في الارض
على هو سواء
لثباتها في
متعلق فيجد
ونفذه هذا
الحصل لثباتها
عن متعلق
خلق الارض
ما فيها لوفيد
راي قد رويها
الاوقات للطلاب
في لاهم ان
استنوا على
السماء فصدحوا
من فوطم اسنوا
الى مكان كذا
اذا نوحه اليه
نوحها الانبوي
على غيره والظاهر
ان تم لتقول ما
بين الحاضرين
لا للزخ في
المدة لقولها
والارض بعد
ذلك تحيا وروحها
منكم على خلق
الحيوان من فوطم
في خان لمرطباتها
ولعل المراد ما
فيها من الاجزاء
المتصرفة التي
ركب منها خلقها
لتلوا الارض
شيئا ما خلقت
بها من النافث
والناثر وانما
او دعنا من الارض
للمختلف والكائنات
المتشعبة او انما
في الوجود على
ان الخلق السابق
بمعنى التدبير
والشراب للزينة
والاحياء وانما
السماء حدوتها
وانما الارض ان
نصير مدحوة وقد
عرفنا ما فيها
اوليان كل منها
الاخرى في حدوتها
او بد منها فلو
لم يكن وجودها
فرائد وانما من
المواتة اي يوافق
كل واحد الخفاها
اود منها طوعا
او كرها شئنا
ذلك وابنهوا
لمرادها اذ كان
قد نزلت في
وضع ملحه لا
اثبات للطلع والكرم
لها وما مصدران
وضما ومع كمالنا
انما ظاهرين
متفاوتين بالذات
والظاهر ان
المراد بضربها
قد نزلت في
افواها بالذات
عنها ومثلبها
بالمراد للطلع
واجابة المطيع
الطائع لقوله
كرم يكون وما
قيل انما تشاغلها
بالوقد هما على
الخلق انما يصور
على الاول والاخير
في ظاهرين على
المعنى اعتبارا
كونها غاططين
كقولها ساجدين
فقصه من سبع
سموات فحفظها
عن غلظها ابدا
عبا وانما من
ارضه والقي للسماء
على المعنى او من
سبع سموات على
الاول وثبت على
الثاني في يومين
جعل خلق السموات
يوم الخميس والشمس
القمر النجوم يوم
الجمعة واوحي في
كل سماء اسماء ما
فيها وما ياتي منها
بان حملها عليه
احتيازا او طبعوا
قبل اذ الى اهلها
باوامر ورتبنا السماء
الدنيا مقاييس فان
الكواكب كلها تسمى
قاتنا مثل الاطراف
وحفظنا التي حفظناها
من الاغاث او من
المستر حفظوا قبل
فصول له على المعنى
كانه قال وخصصنا
السماء الدنيا بمصاير
زينة وحفظنا ذلك
نقول في العبر بزر
الصلح الباقي في
الفضة والعلم فان
اعرضوا عن الايمان
بعد هذا البيان
فقل اذن زكرو صاعقة
فخذوهم ان يصيبهم
عذاب شديد لو فرض
كانه صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود
وخرق صاعقة عاد
وهي المرة من الصقي
يقال صاعقة صاعقة
صاعقة صاعقة صاعقة
ارجاها من السك حال
من صاعقة عاد في
يجوز جعل صاعقة
او ظروفا لاذن ترك
الفساد المعنى من بين
ايديهم ومن خلفهم
من جميع جوانبهم
واجنبهم هم من كل
جهه ومن جهه الزمن
الماضي لان اذ تخرج
من على انكفار ومن
جهه المستقبل بالخبر
بما اعد لهم في الآخرة
وكل من اللقيظين
بجملتها اومن قبلهم
ومن بعدهم اذ قد بلغهم
خبر المقتدرين هو ذو
صانع المنظرين وعين
الى الايمان بهم جميعا
ويجعل ان يكون عبارة
عن الكثرة لقوله تعالى
بانهم يذوقون عذابا
من كل مكان ان لا تقبلوا
الا الله بان لا تعبدوا
الا الله وان لا تعبدوا
الا الله لوسال الوصل
لا تملك ملائكة برسالة
قاطبا ارسلة على نعيم
كافر ان اذ انهم يشهدوننا
لاضل كما علمنا قاطبا
عاغا شكرا في الآخرة
يتم الحق فغظوا وجاهلها
على اهلها من اسحقا
قالوا ومن اسحقا متاخرة
اغترابا فيهم وشوكتهم
قبل كان من فوقهم ان
الرجل منهم يبيع

[illegible][illegible]

فضلك

ولا تقوى حسنة السيئة في الجزاء وحسن العاقبة ولا الثانية من رتبة الكايد التي انفع بالتي هي احسن ادفع السبب حيث عرفتك بالتي هي احسن منها وهي الحسنة على ان المراد بالاحسن الزائد مطلقا او باحسن ما يمكن وضعها بين الحسنات وانما اخرجها من الاستدلال على ان الجواب من قال كيف صنع للبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة فاذا الذي بينات وبدية عداوة كانه في حيم اي اذ فعلت ذلك صادرة المشا فمثل الولي الضيق مما طلقها وما يلحق هذه النتيجة وهي مقابلة الاساءة والاحسان الا الذين صبروا فانها تحبس النفس عن الاندفاع وما انما بها الاذو حظه عظيم من الجزاء وكال النفس قيل الخط العظيم الجنة واما في رتبة من الشيطان تخرج محسن شدة به وسوسة لا تقاها على ما لا ينبغي كما نزع كاذب بما هو اسوء وجعل نازعا على طريقه جديلا او ازيد به نازعا وحسنا للشيطان بالمصد فاستعوز باليد من شره ولا يظهر انما هو يستعز لاستعدادك لعلمك بنبلك وجعلك في رتبة الابدال التي لا تفسد والنفس لا تستد والنفس ولا للغير لانها محال وفان ما هو من انفسك واتخذ في رتبة الذي خلقه هو الصبر للاربع المذكورة والمقصود بخلق الفعل لما اشعار بالقداس عدا ما لا يعلم ولا يختران كنتم اياه عقدا وان فان التجر وحصل العبادان وهو موضع التجر عندنا الا ان الامارة وعندنا حنيفة اخر الاية الاخرى كانه تام المعنى فان استكثر واعى لاشنا فالذين عند ربك من الملكة يستحقون له بالليل والنهار اي دائما لقوله وهم لا يسمعون اي لا يكون وقين اياته انك تسمى الارض طائفة يابسة متطامنة مسطحة من الخشوع بمعنى الدليل فاذا اتركتها على الماء اهترت ورتت وخرخرت وانفخت بالثبات وفري وبان لا يذون الا لك انما لها بها موتهما على الموتى انما على كل شيء من الاحياء والامانة فاذ يبرأ الذين ينجون هم يملكون عن الاستطاعة في انانها بالطن واليصر والقاويل الباطل والالغاء فيها لا يخفون علينا فخطا جرم على احادهم اقمم في رتبة التاجر اقمم في رتبة امين يوم الغيبة قابل الالفاني التلوا لان انان امناء بالاعتد في احاطة حال المؤمنين اعمالوا ما شئتم لهذا يدشد يداني بالاعتقاد جبر وعبد بالحاو اية الذين كثر بالانما لتاجانهم بعيد من قول ان الذين ينجون في اناننا اوسنا فوجوه ان محذوف مثل معاندين وهنالك لكون لو اولئك بنيادون والذكر الفران ولترة الكتاب عبرا كثيرا تمنع او عدم التظير او يمنع لا في ابطال الحجة لا في اية النجاة من رتبة بدية وامن حافيت لا يظفر بالباطل من جهة من جهة او تافه من الاجابة بالاختصاص والامور الاشبه بربك من حكيمة واي حكيمة حديد بعد كل مخلوق بظاهر عليه فمع ما يقال لك اي ما يقول لك كشار قومك لا ما قد قيل للرسول من قتل لا مثل ما قال لم كفار قومهم او ما يقول الله لك لا مثل ما قال لهم اي ربك لئلا وعقبة لانما بدو وضعنا في رتبة اعدائهم وهو على الثاني فيحمل ان يكون المشرك معان حاصل ما اوحى اليك بهم بعدلوه منين بالمعزة والكافون بالعقوبة ولو جعلناه في رتبة العجايب جوب لغوهم هذا من رتبة العز بلغة العجم والضمير للذكر ليقالوا لو لا انصرفت اياته لانيت ملبسان نفقته اعجم وعربي اكرام اعجم ومخاطبة عربا انكار كفره للخصم في رتبة الاعجمي فقال للذي لا يفهم كانه ولكلا وفري اعجمي وهو منسوب الى العجم واعجمي على الاخبار وعلى هذا يجوز ان يكون المراد بصلصالنا باننا جعل بعضنا اعجميا والآخر والمقصود ابطال مقصودهم باستنارهم الحجة واداء الدلالة على انهم لا يفتكون عن التفتي الايات كيف جاء من قول الله ان مناهذين في الحق وشفا لما في الصدور من الشك والشبه والذين يوتونون مبداء خبر في اذيتهم وقدر على شدة هوى اذ انهم وفروا قولهم وقولهم عني وذلك لتضاهيهم عن سماعة ونعابهم عابوهم من الانان ومن جونا العطف على عاملين عطفك لك على الذين امنوا هديا وتاتوا من من مكان بعيد اي هم يمثل لهم في عدم قبولهم واستماعهم له من جنتهم به من مسامحة بعيدة ولقد اتينا موسى الكتاب فخلعت بالتحذير والتكذيب كما اختلف الفران ولو لا كلمة سبقت رتبة وهي اعداء بالفتنة وضل الخوض حينئذ وشدة من اجل الفتن في باستنار المكيين وانهم وان اليهم داو الذين لا يؤمنون لعجسات منة من التورية او انهم من رتبة موجب الاضطراب من عمل صانعنا فخلعت بغيره من استأصليها خضره وقاوتك بظلام لا يعيد من فعلهم ما ليس له بفعلة اليه ثم علم الساعدي انما اسئل عنها اذ لا يعلمها الا هو وما خرج من ثم فاض كما مضى او عيناها جمع كالكسر فز نافع وابن عامر حفص من ثمرات الجمع لا خلاف في الافاع وفري بجمع المصدا ايضا وما نافع ومن الاول من رتبة الاستعرا في ويحمل ان يكون موصولة معطوفة على الساعدي ومن مبيعة بخلاف قول وما تحلل من الحق ولا تضع الا ليعلم الا مفر من اجله وانما يحسب بخله بغيره ويقوم بتأديته من شركا في رتبة كماله اذ انك علمناك ما يتا من شهيد يشهد له ما لشركه اذ نزلنا عنهم لما عابنا الحال فيكون السؤال عنهم للنبوة او من احد يشاهد من لاهم صلوا اعتنا وقل هو قول الله كما في ما استأصليهم بام كانوا محبين وفضل عنهم ما كانوا يدعون بعيدون من قبل لا ينفعهم الا بربهم وظنوا انهم من محسن مهرب والظن معلق عنه بخبر النفي لا تسلم الا انسان لا يمل من دعاة الخير من طلب السعد في النعمة وفري من دعاة الخير وان منة اشتر الصبغة فبؤس فوط من فضل الله وحمته وهذا صفة الكافر لقوله انه لا يباس من قبح الله الا القوم الكافون وقد يوقع في باس من جهة الجنة والنكره وما في القوم من طوبى تاسر انما يباس ولفظ اذ فناه وحمته من بعد ضل منة بغير خفا عنه ليجوز ان هذا الذي حقي اسخمة لما في من الفضل والعلو والاعلا والارواضا اظن الساعدي فانه يقولون وفضل ربك ان في غنة الخسدة اي رتبة فاست على اليوم كان عند الله حالة الحق في الكرامة وذلك اخفا مما عاينوا ان ما اصابه من نعم الدنيا فلا يستحق ان يبعث عنه فالتفتين الذين كفروا فلتحبن نام بحقيقة اعلمهم وليصغر عكس ما اعتقد فيها بما عاينوا

قال علي بن ابي حمزة
عن الصادق عليه السلام
ان الحسنات والسيئات
تتبع الانسان في كل
شيء حتى يكون بينك وبين ربك
انفسه كما يكون بينك وبين ربك

الجموع بعضها
عبريا لانها في رتبة
ليس في رتبة الله عنها عباد
كلان جارية عاقتها بابل
المستعمل بابل بل جارية
كلها موازنة بغير انما
الجموع بعضها
عبريا لانها في رتبة
قال علي بن ابي حمزة
ان الحسنات والسيئات
تتبع الانسان في كل
شيء حتى يكون بينك وبين ربك
انفسه كما يكون بينك وبين ربك

انهم

۱-۶

[illegible]

الشورى

في فقهه عند فاته اذا نفى عن نفسه من مثله وليست مسئلة كان فقهه عن اوله فظهر قوله وقيل في معنى ما ثبت عند المطالب الاوجهين
الطيب والظاهر منه ان قال لكاف به فانه له عطف بغير معنى ليس مثله عزاءه كذا ذكرناه وقبل مثله صفة اي ليس كصفة صفة هو
المتبع البصير لكل ما يسمع وبصره مقابل البصائر والارض عزاءه ما نسب الى ربي من مثله وقيل بوسع ومضيق على وفيه شبهة في كل
هوى عليه ففعل على ما يسمع شرع كذا من الدين ما وقع به نوحا وكذا الذي وحى اليك وما وصي به من ربه وموفق عيسى على شرع علم من الدين
دين نوح ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع وهو الاصل المشترك فيما بينهم المقصود قوله ان فقهوا الدين وهو الايمان ما يجب تضديقه الطاعة احكاما
لله وحدهما التصب على البدل من مفصول شرع او الرخ على الاستيفاء كانه جواب ما ذكرك المشي على الجهد على البدل من هاهنا ولا يفرق بينه ولا
يختلف في هذه الاصل اما فرع الشرايع فيختلف كمال لكل جعلنا منه شرعة ومنها ما كثر على المشركين عظم عليهم ما نذروهم اليه من التوحيد لله
يخفى اليه من بناء بطلان له والضمير لما نذروهم والدين ويهدى اليه لا ارشاد والنسب من يدين بغير الله ما نذرهم على اهل الام السافرة
وبطل اهل الكتاب كقولهم وما نقرق الذين اووا الكتاب الا من يقدروا ما جاءهم من العلم بان النضر من ضلال متوعد على اهل العلم بمبعث الواسول
لوا سباب العلم من الرسل والكذب غيرهما فلم يلفظوا اليها فغاب عنهم عدوا وطلبوا التذليل ولا كلمة سبقت من ربك بالعلم الى الاحكام
هو يوم القيمة واخر اعادهم المائدة لقضيتهم باستئصال الباطل من بين اقرق العظم ما اقرقوا وان الذين اووا الكتاب من بعدهم يعني
اهل الكتاب الذين كانوا عهدا لرسول صلى الله عليه وسلم والمشرئين الذين اووا القرآن من بعد اهل الكتاب في روى ورواؤه
شأن من يدين بغير الله من كتابهم لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فذلك فلاجل ذلك النضر او الكتاب والاعلم
الذي اويناه فاذع الى لا تقا على لك الحنفية او لا تتبع لما اويناه وعلى هذا يجوز ان يكون الكلام في موضع الى لافاه الصلة والتعليق
واسمهم كما امرت واسمهم على الدعوة كما امر الله ولا تتبع اهلها منهم الباطل او قل امنتم الله من كتابه حتى جميع الكتب المنزلة كما
والكتاب الذين امنوا ببعض وكفر ببعض اريد لا تعدل بينهم في بلبغ الشرايع والحكماء الاول اشارته الى كمال القوة العقلية وهذا
اشارة الى كمال القوة العملية الله وشيئا وديكم خالق الكل ومنولكم امره لكم فكل ما جازى عليه لا تخفى بنبينا ولا هاجج بمعنى لا
خضوعه اذا نحن فظهر لوبيق المحاجه مجال ولا للخلاف مع الله سوى لعناد الله فجميع نعمتنا يوم القيمة والنبية المصير مع الكل بفضل الفضاء
وليس في الامتياز على مشاركة الكفار واسحق كون منسوخة بانه الفضال والذين ينجحون في الله دينه من بعد ما استخيب الله من بعد
ما استجابوا له ودخلوا بيوتهم من بعد ما استجاب الله لرسوله فظاهر بينه وبينهم يوم بدلون من بعد ما استجاب الله لاهل الكتاب ان فرقا بينهم وبين
بينهم فاحسن عند ربهم وايله باطل او عليهم عصب بما نذرهم فظهر عذاب من يد على كفرهم الله الذي ترك الكتاب جنس الكتب بالحق ملبسا
به بعد ما لباطل وما يحق انزاله من العقاب والاحكام والميزان والشرع الذي يوازن به المحفوف ويؤتى بين الناس والعدل بان انزل
الامر به او الة الوزن او ما عداها ما يندى كمال الساعة قريب نياها فانيغ الكتاب اعمال الشرع واطلب على العدل بل ان هذا سلبا يوم
الذي يوزن فيه اعمال الكويون جرائك وقيل ان كمال الفرب كانه معنى ثاب في رايه لا في الساعة يعني البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها استهزاء
والذين امنوا مشفقون فيها خاضعون شمع اعنائها التوحيق يتكلمون انها الحق الكائن لا عالة الا لاد الذين بها روى في الساعة فجادوا
فيها من المرة او من مرثا لافاه اذا مسحت عن عباد الله الحليلان كذا من الجاديين بسخر ما عندنا بكتابهم فيه شدة لحي حلال يعيد عن
الحق فان البعث شبه الغايات الى المحسوسات من لم يبدل بخبرها فهو ابد عن كنهه الى ملوارة الله لطيف بعباده يجرهم بصوتهم الذين
لا يبلغها الا انهم يرون من رضاء اي رضاء ما يشاء كما من عباد يروح عن الرعي ما اففضه حكمته وهو القوي الباهر العدل العزيز المتبع الذي
لا يلب من كان يبدع في الآخرة واولها شبه ما نزع من حيث انه فائدة يحصل بجل الدنيا ولذلك قيل الدنيا راحة لا عمل ولا راحة لاهل
البدن في الارض يقال للزور الحاصل منه تارة في حرة فنعطي بالواحد عشرى سبعة فافوا من كان بها لغيرت الدنيا فوه من انبأ
منها على ما ضمه الى رضاء في الآخرة من تصيب في الاعمال والنبات وكل من ما نوى ام لهم شركة بل لهم شركا مواهنة للبقير والفرج شر كلهم
شبابهم شرعوا لهم من الدين بالبر بين ما لم ياذن به الله كالتشرك والتكاثر البعث والعمل الذي لا يلو قبل شركا وهم لو انهم واطافها اليهم لا نعم
مخدوها شركا واسنادا شرع اليها لانها سبب ضلالهم وافلتانهم بباب يكون به وصور من سته لهم ولو لا كلمة الفضل الى الفضلاء لاساق
يما جيل الجاهل والعدا بان الفضل يكون يوم القيمة لقضيتهم بين الكافرين والمؤمنين والمشرئين وشركائهم وان الظالمين انهم عذابا لهم وزي
ان بالغ عطا على كلمة الفصل اي لو لا كلمة الفصل ونقد هذا بالظالمين في الآخرة لقضيتهم في الدنيا فان العذاب لا يام غايته عذابا لا
وقرر الظالمين في القيمة مشفقين خائفين فاكسبوا من السبائ وقوا فيهم اي باله لاخلاقهم استغفوا اوله استغفوا والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رضاء الجنان في طيب بها عاوا وزها لهم ما يضافون عند ربهم اي ما يسمونه ثاب لهم عند ربهم ذلك اشارته الى المؤمنين هو الفضل
الكبير الذي يصغرونه ما فهم في الدنيا ذلك الذي يبعث الله عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك الثواب الذي يبعثهم الله به في
الحارة اعادوا ذلك النش الذي يبعث الله عباده في ان كثر ما يوعى وجره والكافي بغير من البشرا فلا استلهم عليه على ما اناطاه ان

في فقهه عند فاته اذا نفى عن نفسه من مثله وليست مسئلة كان فقهه عن اوله فظهر قوله وقيل في معنى ما ثبت عند المطالب الاوجهين
الطيب والظاهر منه ان قال لكاف به فانه له عطف بغير معنى ليس مثله عزاءه كذا ذكرناه وقبل مثله صفة اي ليس كصفة صفة هو
المتبع البصير لكل ما يسمع وبصره مقابل البصائر والارض عزاءه ما نسب الى ربي من مثله وقيل بوسع ومضيق على وفيه شبهة في كل
هوى عليه ففعل على ما يسمع شرع كذا من الدين ما وقع به نوحا وكذا الذي وحى اليك وما وصي به من ربه وموفق عيسى على شرع علم من الدين
دين نوح ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع وهو الاصل المشترك فيما بينهم المقصود قوله ان فقهوا الدين وهو الايمان ما يجب تضديقه الطاعة احكاما
لله وحدهما التصب على البدل من مفصول شرع او الرخ على الاستيفاء كانه جواب ما ذكرك المشي على الجهد على البدل من هاهنا ولا يفرق بينه ولا
يختلف في هذه الاصل اما فرع الشرايع فيختلف كمال لكل جعلنا منه شرعة ومنها ما كثر على المشركين عظم عليهم ما نذروهم اليه من التوحيد لله
يخفى اليه من بناء بطلان له والضمير لما نذروهم والدين ويهدى اليه لا ارشاد والنسب من يدين بغير الله ما نذرهم على اهل الام السافرة
وبطل اهل الكتاب كقولهم وما نقرق الذين اووا الكتاب الا من يقدروا ما جاءهم من العلم بان النضر من ضلال متوعد على اهل العلم بمبعث الواسول
لوا سباب العلم من الرسل والكذب غيرهما فلم يلفظوا اليها فغاب عنهم عدوا وطلبوا التذليل ولا كلمة سبقت من ربك بالعلم الى الاحكام
هو يوم القيمة واخر اعادهم المائدة لقضيتهم باستئصال الباطل من بين اقرق العظم ما اقرقوا وان الذين اووا الكتاب من بعدهم يعني
اهل الكتاب الذين كانوا عهدا لرسول صلى الله عليه وسلم والمشرئين الذين اووا القرآن من بعد اهل الكتاب في روى ورواؤه
شأن من يدين بغير الله من كتابهم لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فذلك فلاجل ذلك النضر او الكتاب والاعلم
الذي اويناه فاذع الى لا تقا على لك الحنفية او لا تتبع لما اويناه وعلى هذا يجوز ان يكون الكلام في موضع الى لافاه الصلة والتعليق
واسمهم كما امرت واسمهم على الدعوة كما امر الله ولا تتبع اهلها منهم الباطل او قل امنتم الله من كتابه حتى جميع الكتب المنزلة كما
والكتاب الذين امنوا ببعض وكفر ببعض اريد لا تعدل بينهم في بلبغ الشرايع والحكماء الاول اشارته الى كمال القوة العقلية وهذا
اشارة الى كمال القوة العملية الله وشيئا وديكم خالق الكل ومنولكم امره لكم فكل ما جازى عليه لا تخفى بنبينا ولا هاجج بمعنى لا
خضوعه اذا نحن فظهر لوبيق المحاجه مجال ولا للخلاف مع الله سوى لعناد الله فجميع نعمتنا يوم القيمة والنبية المصير مع الكل بفضل الفضاء
وليس في الامتياز على مشاركة الكفار واسحق كون منسوخة بانه الفضال والذين ينجحون في الله دينه من بعد ما استخيب الله من بعد
ما استجابوا له ودخلوا بيوتهم من بعد ما استجاب الله لرسوله فظاهر بينه وبينهم يوم بدلون من بعد ما استجاب الله لاهل الكتاب ان فرقا بينهم وبين
بينهم فاحسن عند ربهم وايله باطل او عليهم عصب بما نذرهم فظهر عذاب من يد على كفرهم الله الذي ترك الكتاب جنس الكتب بالحق ملبسا
به بعد ما لباطل وما يحق انزاله من العقاب والاحكام والميزان والشرع الذي يوازن به المحفوف ويؤتى بين الناس والعدل بان انزل
الامر به او الة الوزن او ما عداها ما يندى كمال الساعة قريب نياها فانيغ الكتاب اعمال الشرع واطلب على العدل بل ان هذا سلبا يوم
الذي يوزن فيه اعمال الكويون جرائك وقيل ان كمال الفرب كانه معنى ثاب في رايه لا في الساعة يعني البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها استهزاء
والذين امنوا مشفقون فيها خاضعون شمع اعنائها التوحيق يتكلمون انها الحق الكائن لا عالة الا لاد الذين بها روى في الساعة فجادوا
فيها من المرة او من مرثا لافاه اذا مسحت عن عباد الله الحليلان كذا من الجاديين بسخر ما عندنا بكتابهم فيه شدة لحي حلال يعيد عن
الحق فان البعث شبه الغايات الى المحسوسات من لم يبدل بخبرها فهو ابد عن كنهه الى ملوارة الله لطيف بعباده يجرهم بصوتهم الذين
لا يبلغها الا انهم يرون من رضاء اي رضاء ما يشاء كما من عباد يروح عن الرعي ما اففضه حكمته وهو القوي الباهر العدل العزيز المتبع الذي
لا يلب من كان يبدع في الآخرة واولها شبه ما نزع من حيث انه فائدة يحصل بجل الدنيا ولذلك قيل الدنيا راحة لا عمل ولا راحة لاهل
البدن في الارض يقال للزور الحاصل منه تارة في حرة فنعطي بالواحد عشرى سبعة فافوا من كان بها لغيرت الدنيا فوه من انبأ
منها على ما ضمه الى رضاء في الآخرة من تصيب في الاعمال والنبات وكل من ما نوى ام لهم شركة بل لهم شركا مواهنة للبقير والفرج شر كلهم
شبابهم شرعوا لهم من الدين بالبر بين ما لم ياذن به الله كالتشرك والتكاثر البعث والعمل الذي لا يلو قبل شركا وهم لو انهم واطافها اليهم لا نعم
مخدوها شركا واسنادا شرع اليها لانها سبب ضلالهم وافلتانهم بباب يكون به وصور من سته لهم ولو لا كلمة الفضل الى الفضلاء لاساق
يما جيل الجاهل والعدا بان الفضل يكون يوم القيمة لقضيتهم بين الكافرين والمؤمنين والمشرئين وشركائهم وان الظالمين انهم عذابا لهم وزي
ان بالغ عطا على كلمة الفصل اي لو لا كلمة الفصل ونقد هذا بالظالمين في الآخرة لقضيتهم في الدنيا فان العذاب لا يام غايته عذابا لا
وقرر الظالمين في القيمة مشفقين خائفين فاكسبوا من السبائ وقوا فيهم اي باله لاخلاقهم استغفوا اوله استغفوا والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رضاء الجنان في طيب بها عاوا وزها لهم ما يضافون عند ربهم اي ما يسمونه ثاب لهم عند ربهم ذلك اشارته الى المؤمنين هو الفضل
الكبير الذي يصغرونه ما فهم في الدنيا ذلك الذي يبعث الله عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك الثواب الذي يبعثهم الله به في
الحارة اعادوا ذلك النش الذي يبعث الله عباده في ان كثر ما يوعى وجره والكافي بغير من البشرا فلا استلهم عليه على ما اناطاه ان

[illegible][illegible]

الزخرف

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

والجاءوا لعلمهم برحمتهم على جميعهم وقلوا يا ايها الساجد نادوا بالملك فلك حال لشدة سخطهم ووجاهتهم اولاهم كانوا
العالم الباهر ساحل ادع لنا وناتنا يدعولنا فكتفت عنا العذاب فمنا عنتك بعدد عندك من البقرة او من اسحق وعونك لو ان كسفت
العذاب عن اهلنا لو من عهد عندك فوفيت به وهو لا يمان والطاعة انما لله فكتفتا كسفتنا عنهم العذاب لافهم يتكلمون فاحاوا نكث
عليهم بالاهتداء ونادوا في دعوتهم بنفسه او ينادون في دعوتهم في جميعهم وبها بينهم بعد كسفت العذاب عنهم فخانوا فومن بعضهم قال يا قوم البسوا الملك
وضربوا في القهار انهارا القيل معظمها اربعة نفر الملك ونهر طولون ونهر مباط ونهر بلس نخري من نخري تحت حصري او امري او بين يدي
في جنائي والوا واما عطفه لهذه الاهلاد على الملك فيجزي حال منها او او حال هذه منبذ او لانها رصفتم او نخري جبري اقل بنصرت ذلك
ام انا كسفت مع هذه الملكة والبسة من هذا الذي هو من صنف حبيز لا يستعد الى راسه من المهانة وهي الفلانة ولا يكاد بيني الكلام لما من
السنة فكيف يصح للملوك ان يروا اما منقطعوا لهمة في هذا التفتير اذ قلنا من استأضنه او منقطعوا على افانته المستب مقام السب المعق فلا
نصرت ام نصرت فغفلون اني خير منه فقلوا لا التي عليه اسوة من قبي اي في ملك التي اليه مفا ليد الملك ان كان صادقا اذ كان اذا سودوا
سودوه فظوقوه بطوق من ذهب واساور وجمع اسوار بمعنى التوار على فوجوا للناس بما با اساور وفلدي في روبرو ايعوني في حفص اسوده وهي جمع
سوار وفري اساور وجمع اسود والقي عليه اسون واساور على البناء للفاعل هو الله تعالى وانجا معه الملكة من مفرق بين يمينه
او يصد فوم من فريته فافان او منقار بين من اذن بمعنى يهاون فاستخف فومته مظلمة في الحق في حيا وعنده او فاستخف فاحايم فاقا
فيما هم بديتهم كانوا فافاسعين فلذلك طاعوا ذلك المفا في قلنا اسقونا اعصبونا فاذ لا رط في العناد والعصيان امتنعوا في اسف
اذا شئت غضبه انتقمنا منهم فاعرفناهم اجمعين في الهم فجلناهم سلفا فادولن بعدهم من الكفار تعذر في لجم في اسحقا مثل عفايم
مصد نعت اوجع سالف كخدم وفرا حمره والك في بعتن السبن واللام جمع سلف كوغت اوسالف كصبر وسلف كحسب فوم سلفنا
بابدال ضمة اللام فتح او على اجمع سلفنا في ثلثة سلفنا وسلفنا لا لغير وعظنا لهم او فقصه عجيب بشر به لاشال لهم فينال مثلكم مثل جوم
فوعون وكتا خبر بن نمره مثالا اي خبر ابن التويعي لما جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم او غيره بان قال التصا اهل كتابهم يعبدون عيسى بن مريم الله الملائكة اولى بذلك وعلى قوله وسئل من ايسنا
فذلك من سلفنا او ان محمدا بر بدين نعبده كما عبد المسيح اذ قوله انك فريش مزنة من هذا الملك بعبدة ونبضون فزجا الظن ان الرسول صلى الله
عليه واله وسلم صار ملزما به فزنا فاع وبن عامر الحسائي بالقسم من الصدود اي يعبدون عن الحق ويعرضون عنه وبن اهل الفضل نحو
بعكف وبعكف فاولا الهتنا نجبر ام هو اي الهتنا خير عندنا ام عيسى فان كان في لنا فليكن الهتنا معه والهنا الماء كذا خبر ام عيسى فانا
جاز ان يعبد ويكون بر الله كانا الهتنا اولى بذلك والهنا جرم محمدي صلى الله عليه وسلم فعبدا وبيع الهنا ما نصر به لك الجاهل الاحد لا
ماض او هذا المثل لا لاجل الحمد والخصو لا لغير الحق بل لياطل بل هم قوم خصمون شدا والخصو حراس على الجاهل ان هو لا يند
انقنا عليه بالنبوة وجعلناه مثلا لغيري ايت قبل ام اعجبا كالمثل الساب لغيري اسرايل وهو كاجواب لبرج لئلا السبه ولولنا لجعلنا بكم لو كذا
منكم بارجال كاولد فاعيسى عليه السلام من غريب او جعلنا بكم ملائكة في الارض فيظنون ملائكة فيظنونكم في الارض المعق حال عيسى عليه السلام

[illegible]

لجسام لكونها اصولا لاسماء الذين انعم الله عليهم من تولى المثل فاختاركم عبيدا وخالعها
بالبغوان دينهم حتى لا يكونوا الذين يوعظون اي القيمة وهو ذلك الذي ان وعظ هذا الجسد والتمتع هو هذا
من في الاخرة وهو الذي في السماوات والارض انه مسخى لان بعد هذا الطرق مغلقا لانه معنى المعبود او
ان في البلد وكذا غير ذلك من الله والروح مشددا في طول الصلة بمعلق الخ والعطف عليه لا يجوز جملته خبر الله
من صله وقد دلا له مبتدأ محذوف يكون به جملة مبنية للصلة والاعلان ان كون في السماء بمعنى لا هو قهري دون
السماوية والارضية وخطا صا وخطا قالا لوهيته وهو الحكيم العليم كالتدليل عليه بخبر الذي له ملك السموات
وعنه علم الساعة العلم بالساعة التي يقوم القيمة فيها واليه ترجعون البراءة وراة وان عالم غير وعاصم ودفع
بملك الذين يدل عون من ذنوب الشفاعة كازعوا انهم شفعا ثم عند الله الامن شريك بالحق وقم يعقبون والتوحيد
بالموصول كل ما عبد من دون الله لا يذبح المثلثة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام ولان سئلتم من
المعبودين ليقول الله لنعذبا لكما به فيه من مظهره فاني يؤفكون يصرفون من عبادة الى عبادة غيره فلي
طف على سهر او على عمل الساعة او لا خاضل اي حال قبل وجن عاصم وحرمة عطا على الساعة وفري بالرفع
تؤاخذونم لا يؤمنون او معطوف على علم الساعة بغيره مضاف وبه هو مضمون منصوب بجد الخار وجره وادخا
وبتمنى ان هو اذ فاصغ عنهم واعرض عن دعويهم ايسر ايمانهم فقل سلام عليكم ومباركة من فوقهم
الهم وسلم وقد يلد لهم وطرا فاض وابن عامر بالناء على من المامو ويؤله عن النبي صلى الله عليه وسلم من فراء سقرا
م القيمة بعباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تخفون مسخى الدخان
والواو والعطف ان كان حرم معناه ايها والا فاقسم والجواب قوله اما اترانا في ليلة من اكر في ليلة القدر والواو ان
ها جملة الى سماء الدنيا من اللوح ثم انزل على الرسول صلى الله عليه وسلم بخوار وبركها ذلك فان نزل الطران
بنو بؤرة المايناهم نزل المثلثة والرحمة واجابة الدعوى ومنهم التعمير وفصل لا خضيتا انكنا من الذين اسئلتنا بين
ولدهنا في كل امر يحكم فان كونها مقترنا لامور الحكمة والملكيت بالحكمة يستدعي ان يتركها المران الذي هو من
صفته ليلية قساركة وما بينهما اغرض هو يدل على ان الليلة ليلة القدر لانه صفته القول تنزل الملكة والروح فيها
تقرن بالشد يد وبغير كل اي بغيره الله وبغيره بالنون امر من عندنا اي عطف هذا الامر من احصاه الله عندنا
نريد نفيهم لا نريد يجوز ان يكون حال من كل او امر او غيره المستكن في حكم كانه موصوف وان لم يرد مقابل النبي
مضمر من حيث ان الفرق بدارا حال من احد ضمير اترناه او بمعنى امر من او ما مورا بها لانها امرين وضمير من ملك
اما اترانا الطران لان من عادتنا ارسال الال بالكنيل للعباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضمير لان شأنا
فاننا اعظم انواع الترهة لوعلة الفرق او امر او رحمة مفعول بداري منفصل فيها اكل امر او يصعد الامر من عندنا لان
فاننا فصل كل امر من عندنا الا اننا وغيره هو صدد او الامر الالهية من باب الرحمة وفري وحسنه على ذلك رحمة الله
فوال اعباد وعلم احوالهم وهو ما بعد محقق لربوبيته وانها لا تخفى لان هذه صفات رب السموات والارض وما
فيها من الكوثرين بالجرى لامن تان ان كنتم مؤمنين اي ان كنتم من اهل الايمان في العلوم وان كنتم مؤمنين في
لها فظنتم الله علمتم ان الامر كما قلنا وان كنتم من الذين الذين فاعلوا ذلك لاله لا اله الا هو اذ لا خافوا غير
كم ورتب اباكم الا الذين فرما بالجرى بدارا في شاك بل يعقون وذلك كونهم مؤمنين فان بقيت فانظر لهم يوم تائد
م شدة وتجماعة فان لم يجمع بين وبين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره او لان الهواء بظلم عام الخط
بنوا لان العرب يعنى الشر الغالب ودخاننا وقد تحقوا حتى اكلوا حيف الكلاب وعظامهم او اسئلوا لانيان الى السماء
طار او يوم ظهور الدخان للعد وفي اشرط الساعة لما روى انه عليه صلوة والسلام لما قال اول الايام الدخان
لم وفاد يخرج من قعر عدن اربعون سنة الى الناس الى المحشر قبل ما الدخان فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
المشرق والمغرب يكشرون يوم ما ولية اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج
مع القيمة والدخان يحمل المعنيين يقبض الناس يحيط بهم صفه للدخان وقوله هذا عندنا اي اننا انكشف
ان معذري يقول وضع حالنا واما مؤمنون وعد بالابان ان كشف الغطاء عنهم الى انهم الذين كرمي من انهم وكيف
قد جاءهم رسول من بين لهم ما هو اعظم من اني اجاب لادكار من الامايت والمجران ثم تلووا عنه وكانوا معكم
غلام اعني بعض شفيق وقلنا انهم انما كانوا كاشف العذاب بدعاء النبي عليه صلوة والسلام فانه دعا ورفع
هذا على الناس كلهم فاعلموا انهم انما كانوا كاشف العذاب بدعاء النبي عليه صلوة والسلام فانه دعا ورفع
هذا على الناس كلهم فاعلموا انهم انما كانوا كاشف العذاب بدعاء النبي عليه صلوة والسلام فانه دعا ورفع

الدُّعَا

فَلْيَكُنْ كُنْطَلِيلًا وَزَمَانًا فَلْيَدِلْهُ وَهُوَ ابْنُ مِنْ لَعَارِهِمْ كَمَا غَاثُ لَوْ أَنَّ إِلَى الْكَفَرِ عَتِ الْكُفْرُ وَمِنْ قَسْرِ الدُّعَا بِنَاهُمْ مِنْ لَاشْرَاطُهُ لَا فُلْجَالَةُ الدُّعَا
عَوْتُ الْكُفْرِ لَمْ تَعْمَا كَيْفَعَالَهُ تَعَالَى عَنْهُمْ جَدُّ لَوْ بَيْنَ فَرْشًا لَيْسَ عَنْهُمْ يَرَادُونَ وَمِنْ قَسْرِ بِلَاقِي الْقِيَمَةِ لَوْلَهُ الشَّرْطُ وَالْعُدَّةُ يَوْمَ تَبْقَى
الْبَطْشَةُ الْكَبِيرَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَوْ يَوْمَ بَدْرٍ ظَرَفَ الْفَعْلَ مَلْ عَلَيْهِ الْأَمْتَنُفُونُ لَا تَنْتَفُونَ لَمَّا نَ تَجْزِي عَنْهُ لَوْ بَدَلْ مِنْ يَوْمَ بِلَاقِي وَفَرْشِي يَوْمَ
أَيَّ جَعَلَ الْبَطْشَةَ الْكَبِيرَى بِالْطَنَةِ أَوْ يَجْعَلُ الْمَلَا نَكَلَهُ عَلَى بَطْشَتِهِمْ وَهُوَ الشَّوَالُ بِصَوْلَةٍ وَلَقَدْ كُنَّا مَعَهُمْ يَوْمَ فَرْغُونَ أَمْتَنَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ
الْهَيْمُ أَوْ مَنَاهُمْ فِي الْفَنَةِ لَا مَهَالُ وَنُوسِيعُ الرِّزْقِ عَلَيْهِمْ وَفَرْشِي بِالْشَّدِيدِ لَيْسَ كَيْدًا أَوْ لَكُمُ الْعُقُومُ وَجَاهَتُهُمْ وَرَسُولُ كَيْدٍ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى
الْمُؤْمِنِينَ لَوْ أَنَّ نَفْسَهُ شَرَفَتْ نَسَبُهُ وَفَضْلُ حَسَبِهِ أَنَّ أَقْوَالَ الْعِبَادِ قَالُوا أَنِ ادْعُوهُمْ إِلَى دَارِهِمْ لَوْ أَنَّ دَارَهُمْ لَوْ أَنَّ دَارَهُمْ لَوْ أَنَّ دَارَهُمْ لَوْ أَنَّ دَارَهُمْ لَوْ أَنَّ دَارَهُمْ
مَوْلَى الدُّعَا يَعْبَادُ اللَّهَ وَيُحْزَنُ أَنْ يَكُونَ أَنْ مَخْفَفَةٌ وَمَقَرَّةٌ لَأَنَّ عَمِّي الرُّسُولُ يَكُونُ بِرَسُولِهِ دَعَا لِي لَكُمْ وَرَسُولُ أَمْتَنَ غَيْرُهُمْ لَكُمْ
لِلْعَبَادِ عَلَى صَدْرِهِمْ أَوْ لَا يَمَانُ اللَّهُ يَاهُ عَلَى حَبِيبِهِ وَهُوَ عَدْلُ الْأَمْرِ وَأَنَّ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ وَلَا تَكْفُرُوا عَلَيْهِمْ إِلَّا سَمَانَةً بِرُوحِهِ رَسُولُهُ وَلَنْ كَالَا
فِي وَجْهِهَا لَيْتَ أَنْ يَكُنْ لَكُمْ سُلْطَانُ مُبِينٍ عَلَى النَّبِيِّ وَلَمْ تَكُنْ الْأَمْنُ مَعَ كَوَادِهِ وَالسُّلْطَانُ مَعَ الْعَلَاءِ شَانُ لَا يَخْفَى وَإِنَّ عَذَابَ كَيْدٍ وَدَرْكٍ
الْجَنَاتِ الَّتِي وَفُوتَكُمْ عَلَيْهِ أَنْ تَرْتَجِبُونَ أَنْ تُوَفَّقُوا ضَرْبًا أَوْ شَانًا أَوْ أَنْ تَقُولُوا وَفَرْشِي عَثَ بِالْأَدَامِ وَإِنَّ لَوْ فُوتُوا لَوْ فُوتُوا لَوْ فُوتُوا لَوْ فُوتُوا لَوْ فُوتُوا
مَعَالٍ عَلَى كَلَى وَلَا يَنْفَعُ صَوَالِي بِصَوْلَةٍ لَيْسَ مِنْ أَمْنٍ دَعَا كَرَى مَا حَبِيْبُهُ فَلَاحِكُمْ فَدَعَا لِي بِعَدَمِ كَيْدِهِ أَنْ هُوَ كَوَادِهِ بَانَ هُوَ كَوَادِهِ
مُخْرَجُونَ وَهُوَ تَرْتَبُضُ بِالْعَلَاءِ عَلَيْهِمْ بَلْ كَرَاهِي اسْتَوْجِبُوا بِهِ وَلَنْ لَكُمُ الْعَمَلُ دَعَا وَفَرْشِي لَكُمْ عَلَى أَمْتَنَ الْقَوْلِ فَاسْتَرْعِيَا بِي لَيْتَ أَنْ يَضَلَّ
وَلَوْ اسْرَوْا لَنْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَاسْتَرْعِيَا بِي لَيْتَ أَنْ يَضَلَّ سَرِيحًا كَأَمْ تَتَّبَعُونَ بِبَعْدِكُمْ فَرْغُونَ وَخَرُودُهُ إِذْ عَلِمُوا الْخُرُوجَ وَجَعَلُوا كَيْدًا يَخْرُجُونَ
مَفْنُونًا لَنْجُودًا وَسَاعَةً أَوْ سَاعَةً عَلَى هَيْبَةٍ بَعْدَ مَا جَاوَزَتْ وَلَا تَضُرُّ بِبَعْضِهَا وَلَا تَفِيْرُهُمْ شَبَالِيْدُهُمْ عَلَى الْفَتَا لَمَّا تَرْتَجِبُونَ وَ
فَرْشِي بِالْفَتْحِ مَعْقُولًا لَمْ يَكُنْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ كَوَادِهِمْ
مَنْعَتَيْنِ وَفَرْشِي فَكَيْفَ كَذَلِكَ مِثْلُ ذَلِكَ لِأَخْرَاجِ خُرُوجِهِمْ مِنْهَا أَوْ الْأَمْرُ كَذَلِكَ لَوْ تَرْتَجِبُوا مَا عَطَفَ عَلَى الْفَعْلِ الْمَفْذُولِ عَلَى تَرْتَجِبُوا
أَخْرَجُوا لَيْسَ أَمْتَنُ شَيْءٌ وَهُوَ بِنَاوَسِلٍ بِقِيْلٍ غَيْرِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَوْ يَجُودُ إِلَى مَصْرِ قَتْلِكَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ حَارِ عِيْدُهُمْ الْأَكْثَرَاتُ
بِهَلْ كَوَادِهِمْ بُوْجُودُهُمْ كَقَوْلِهِمْ بِكَيْدٍ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ أَوْ كَقَوْلِهِمْ بِكَيْدٍ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ أَوْ كَقَوْلِهِمْ بِكَيْدٍ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ أَوْ كَقَوْلِهِمْ بِكَيْدٍ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
وَجَعَلَ عِبَادَتَهُ وَمَصْلَحَتَهُ وَمَهْطَرَتَهُ وَفَعْلَ شَدِيدٍ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ هَذَا كَيْدُهُمْ
عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ لَيْتَ أَنْ يَكُنْ مِنْ أَسْبَغَدَ فَرْغُونَ وَقَتْلَهُ بَنَاتِهِمْ مِنْ فَرْغُونَ بَدَلْ مِنْ الْعَذَابِ عَلَى حَذْفِ الْمَضَاتِ وَجَعَلَهُ عَذَابًا
لَا فَرْطَ فِي الْعَذَابِ أَوْ حَالٍ مِنَ الْمَهْجَنِ بِمَعْنَى لَهَا مِنْ جَهَنَّمَ وَفَرْشِي مِنْ فَرْغُونَ عَلَى الْأَسْفَهَامِ شَكْلُهُمْ نَكِيرُهُمْ مَا كَانَ عَلَيْهِمْ الشُّبُهَاتُ إِذْ كَانُوا
عَالِيًا مَكْبَرًا مِنَ السَّمْعِ فِي الْعَوِّ وَالشَّرَارَةِ وَهُوَ خَيْرٌ ثَانِي كَانَ مَكْبَرًا مَسْرُفًا أَوْ حَالٍ مِنَ الْقَبْرِ خَيْرٌ ثَانِي كَانَ مَكْبَرًا مَسْرُفًا أَوْ حَالٍ مِنَ الْقَبْرِ خَيْرٌ ثَانِي كَانَ مَكْبَرًا
أَخْرَجُوا لَمْ يَكُنْ لَوْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُمْ أَحْضَاءُ عَلَى ذَلِكَ أَوْ مَعْلَمٌ مَتَابَهُمْ يَنْجُونَ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ عَلَى الْعَلَمِينَ كَثَرَةُ الْأَنْبِيَاءِ
فِيهِمْ أَوْ عَلَى عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُمْ قَاتِلَاتُهُمْ لَيْتَ أَنْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ لَوْ يَكُنْ
أَنْ هُوَ كَوَادِهِمْ كَقَوْلِهِمْ لَنْ لَوْ
حَلَّ بِهِمْ لَيْتَ فَوَلَوْ
قَوْلُهُمْ لَيْتَ يَدَا الْجَنَّةِ الْأُولَى مَا تَوَقَّلَ لَمْ يَكُنْ لَوْ
الْوَنَةُ لَوْ مِنْ شَانِهَا كَذَلِكَ أَوْ الْوَنَةُ الْأُولَى وَمَا تَخْتَلِفُ بَيْنَ مَعْبُودِيْنَ قَاتِلَاتُهَا شَانُهَا خَطَابِينَ وَعَدَمُ الشُّوْرُ مِنَ الرُّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ الْيَكْتُمُ
صَادِقِينَ فِي وَعْدِهِمْ كَيْدًا عَلَيْهِمْ خَيْرٌ فِي الْعَوِّ وَالْمَعْدَامِ قَوْمٌ تَبْعُ نَبِيَّ الْحَمِيَّةِ الَّذِي سَادَ الْجَبُوشَ وَجَرَّ الْحِجْرَ وَبَقِيَ مَقْدَرُهُ فِي هَذَا
كَانَ مَوْثِقًا وَفِيهِمْ كَافِرِينَ وَلَذَلِكَ ذَمُّهُمْ وَنَدَمُهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا أَدَّى كَانَ تَبْعُ نَبِيَّ أَوْ غَيْرِي وَجَعَلَ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ
مَنْعُونَ كَقَوْلِهِمْ لَوْ
أَوْ حَالٍ بِأَصَارُهُمْ وَخَيْرٌ مِنَ الْمَوْثِقِ نَسْتَوْفُّ لَيْتَ أَنْ يَكُنْ لَوْ
وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا وَمَا يَنْبَغِيهَا
الْأَسْبَابُ لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ الَّذِي لَوْ
عَنْ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ عَنِ الْمَطْلُ بِالْجَهْلِ أَوْ فُضِّلَ الرُّجُلُ عَنِ الْقَابِ بِرَاحِيَتِهِمْ مِثْلَهُمْ وَفَرْشِي مِثْلَهُمْ وَفَرْشِي مِثْلَهُمْ وَفَرْشِي مِثْلَهُمْ وَفَرْشِي مِثْلَهُمْ وَفَرْشِي مِثْلَهُمْ
أَيْ لَوْ مِثْلَهُمْ مِثْلَهُمْ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ يَوْمَ الْفَضْلِ
لَوْ غَيْرَهَا عَنْ مَوْلَى أَيْ مَوْلَى كَانَ سَبْقًا مِنْ الْأَعْيَانِ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ الظُّهْرَ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ
مَوْلَى لَوْ
بِرَحْمَةِ أَنْ يَخْرُجَ أَنْ قَوْمٌ وَفَرْشِي بِكَلِّ الشَّيْنِ وَمَعْقُولُ قَوْمٌ سَبَقَ الصَّفَاتُ طَعَامُ الْيَوْمِ كَيْدُهُمْ الْأَمْرُ وَالْمَدَامُ بِالْكَفَرِ لَوْلَا مَا جَعَلَ وَمَا جَعَلَ

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة بخط يد الشيخ محمد باقر المجلسي رحمه الله تعالى في كتابه في تفسير القرآن الكريم وهو نسخة جيدة جدا وقد كتبت هذا المتن في نسخة بخط يدي في سنة 1340 هـ الموافق 1921 م وقد كتبت هذا المتن في نسخة بخط يدي في سنة 1340 هـ الموافق 1921 م وقد كتبت هذا المتن في نسخة بخط يدي في سنة 1340 هـ الموافق 1921 م

[illegible][illegible]

فان على بن حاتم الفتي في ارضنا
والعمرى الضمى من ارضنا
من ارضنا النكاح في ارضنا
والذين في ارضنا

فله وطين الزلج او عبي من
كل ما فيه الا شجرة و
ربما كانت تارده و منها شجرة
وهي لها سبعة الا من في
ما بين الشجر الى شجر
فيها

[illegible][illegible]

五

[illegible]

ولان سحره من لمان بغیر ذنوب شیعہ

مفتوح السكون الحس

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

في اليوم الخامس والاربعين من الشهر
الكتاب في يوم فريز كما هو مرقوم
انا اناهم من رسول الله محمد
لان الله عز وجل قد افاض في القرآن
والانجيل والقرآن بصفته محمد بن عبد الله

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

و نه زانچه كه بگفته اند و ديده اند احد از شريكان
و مستوفيان نيست

[illegible][illegible]

انفسهم وما اشبههم انفسهم ولقد علمتم نعمتي يوم انزلنا القرآن وسقط الحجب وقبض
 والعقل ليس لكل ما بين يديهم في طمعهم في شفاعته الا لله وقولهم لمن رجعت ارجي ان عند الحسبي وقولهم لو انزل هذا القرآن
 على رجل من الفريسين عظم وعظما فقلوا لا في الاخرى والاولى يعطى منها ما يشاء من غير ان يملك في
 القبول ولا يقبض شفاعتهم سيقاوك من الملكة لا يقبض شفاعتهم سيقاوك من الملكة لا يقبض شفاعتهم سيقاوك من الملكة
 ان تسمع ومن الناس من يشفع لهم بقربى فما اهل لذلك فكيف يشفع الا صلواتهم ان الذين لا يؤمنون بالآخرة فليكن الملكة
 اى كل واحد منهم القربة الا ان سمي به جملته والى من علم اى ما يقولون وفريها اى الملكة والى الله ان يتقوا ولا الظن
 لان الظن لا يقبض من الحق شيئا فان الحق الذى هو حقيقته الشئ لا يدرك الا بالعلم والظن لا يقبض من الحق شيئا فان الحق الذى هو حقيقته الشئ لا يدرك الا بالعلم
 وما يكون وصلته اليها فاعرض عن من يقول عن غير ما لو لم يزل الا الحجة الدنيا فاعرض عن عونه والايمان ما يشاء فان من عقل عن الله وعن
 عن ذكره ونهاى في الدنيا بحيث كانت منهى عنه وبلغ علمه لا يزل بها الدعوة الاعناء والاصل على الباطل ذلك اى امر الدنيا او كونهما
 متبعين من العلم وفخاؤه علمهم والجلالة اعراض من غير لصوصهم والدين واولاد رقب قوا علمهم من سبيله وهو اعلم من انفسهم
 فغلب الامم الاعراض اى انما يولم الله من يجيب من لا يجيب فليقبض منكم في دعوتهم اذ ما علم الا بالبرغ وقد بلغت وقبض ما في الحق
 وما في الاخر خلفا وملكاً يجزى الذين استأوا ايماناً على ابعقاب ما علموا من التور او يسئل ما ليسب ما علموا من التور وهو غلة لما دل
 عليه ما قبله اى خلق العالم وسواه انما هو من المهدى وحفظ احوالهم لذلك وتجيزى الذين اختصوا بالحق بالثبوت المحض
 هو الجنة او باحسن من اعمالهم او بسبب اعمال الحسبي الذين يحبون كتاب الامم ما يكره عتابه من الذنوب هو ما رتب الله لوعبد عليه مخصوصه
 وقيل ما اوجب لكل وفرحاً والكساف كبراً على اراودة الجنس والشرك والفقوا حش ومات من الكبراء خصوصاً الا الاكلام الامثال وصفاته
 مغفورة من مجنبى الكبراء والاستثناء منقطع وعمل الذين التصب على الصفة والمدح والرفع على ان خير محمد صلى الله عليه وسلم
 حيث يغفر الصغائر واجتناب الكبراء اولاد يغفر ما يشاء من الذنوب صغرها وكبرها وعلل عقبت وعبد المسكين وعد المحسنين اى
 يباس صفا الكبر من رحمة ولا ينوهم وجوب العقاب على الله هو اعلم بانه باحوالكم منكم اذ انشأكم من الارض وادانكم الجنة في بطون انتم انتم
 علم بواككم ومصارفكم وحين ابتداء خلقكم من التراب يخلق ادم وحينما صوركم في الارحام فلا تتركوا انفسكم فلا تنو اعلمها بركاء العمل
 الخبى او الظهار عن المعاصى والذلل هو اعلم بكم انتم فانه يعلم النعم وغيره منكم قبل ان يخرجكم من صلبكم عليه الصلوة والسلام
 اقرايت الذى تولى عن اتباع الحق والى الله عليه واعطى فليكن الذى قطع العطاء من قولهم الذى الحارز ذابغ الكبر وهو الصغرى
 فترك الحفر والاكثر على انما تولى الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بعض المشركين وقال ثوبان
 الاشياخ وصلتهم فقال اخشى عذاب الله فممن ان يحل عند العذاب لا اعطاه بعض ما له فارتدوا على بعض المشركين فممن ان يحل عند العذاب لا اعطاه بعض ما له فارتدوا على بعض المشركين
 علم الغيب فهو عي يعلم ان صاحبه محمداً ثم انما ياتي محمداً موسى عليه السلام الذى يوتى في وفاء ما لم يزل له من امره واولع في قوافلها
 عاهدته وتخصيصه بذلك الاحمال ما لم يحل عليه غير ذلك الصبر على ما نزل وحسن انا وجهه بلحس بلوغ التاثير فقال لك حاجته فقال ما اريدك
 فلا يزوج الولد وانما يشق كل يوم فخر خاير لاد صبيغافان واقفة كرمه لا تولى الصوة وفنديهم موسى كان صحبه وهى التوراة كانت مشركه واكثرهم
 الاكثر والارفة وزى اخرى ان هى الحقيقة على التسليم وهى ما بعد على محل الجربك لا تانى محضه موسى ارفع على هوان لا تار كانه قبل ما فى محضه
 فاحاط بالعقائد لا يواخذ احد من بنى اسرائيل ولا يخالق لك قوله فقال كفى على به اسرئيل ثم من قبل بعبادته فضل وسادى الارض
 فقال الناس جميعا واوله عليه الصلوة والسلام من سن سته سته فله ودها وز من على بهالى يوم القيمة فان ذلك لذلك والغلبة
 الذى هو وزه وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف ياتي الاسعدي كما لا يواخذ احد من بنى اسرائيل ولا يخالق لك قوله فقال كفى على به اسرئيل ثم من قبل بعبادته فضل وسادى الارض
 الاخبار من ان الصدقة والى بيتان المبين فلكون النواى له كانتا بغيره ثم تجزئه الجزاء الا فى اى يجزى العبد منه بطريقه الامور
 فنصب بينه الخاضع ويجوز ان يكون مصدرا وان يكون الهاء للجر المدح عليه يجزى الجزاء الا فى اى يجزى العبد منه بطريقه الامور
 وجوعه وفري بالكر على انه منقطع مما فى الصميم وكذلك ما بعد وانه هو احتك واكثره هو امان واحيا الا بعد على الله
 والاحياء غيرهم فان الفائل يغض البينة واللون يحصل عند فعل الله على سبيل العادة وانه خلق الزوجين الذكور والانثى من نطفة اذ
 تمم نطفته في الرحم ويخلق او بعد منها الولد من متى انا فان وان عليه النشأة الاخرى الاحياء بعد الموت وقوله بعد واوله كبره
 عن النشأة بالمد وهو ايضا مصدق نشأته وانه هو اعطى الفينة وهى ما ياتل من الاموال او اذ لاها لانها اشبهت بالمد
 او ارضى بحقيقته جعل الرضا فيه وانه هو رب الشعرى يعنى لعبوره وهى اشد حياء من الغيبا وعبدها ابو كبره احد اجداد
 صلى الله عليه وسلم وغال فرها في عبادة الاوثان ولد لك كانوا يسمون الرسول عليه الصلوة والسلام ابن ابي كبره ولعل غيبها
 لان شعرا به عليه الصلوة والسلام وان ابا كبره في مخالفتهم خالفه ايضا في عبادتها وانه اهلك عاد الاوى القدامه لانهم اولى

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحشی

كولاً يكون الحق اذا نادى اليه منهم اخذ عليه يكون بينهم ومعه ما رزق على كاد السامع ان يكل ما يقع موله جاهلية وما اتيهم ان السوا وما اعطاهم من الحق
ومن لا يخذل ولا يترحل لاكم لو تمت كوايه لانه واجب لاطاعة وما فاضكم عن غير اخذ منه وعن ابياء فانهم قد اتوا الله في مخالفة وسوله ان
الله سبحانه بالخلاف بين خالف الموفق له انما امرت به من لدنى لم يفر وما عطف عليها فان التسول لا يفيق ففر من اعطى اغنياء في الفهم خصص
الابدال بما بعد ما لو الحق بقى بنى القبر الذين انجزوا من اموالهم فان كفار مكة لم يفرجوا وخذوا العوالم ببقية ففوت خذل من الله ورسوله
حال مفيضة لا يخرجهم ما يوجب فحيم شأنهم ينصرف الله ورسوله ما انفسهم واما اموالهم ولواثك هم الصاويون الذين ظهر صدقهم في ايمانهم
والذين يكرهوا التذوق والامان عطف على المهاجرين والمسلمين لانصارهم فاتهم لزموا المدينه لاجان ومكثوا فيها ما يميل للصح بوقوا ما رايه
وقد ايمان اخذ في المضاف من اثنان مضافا الى من لا يفرج عن الكرام او يوقوا الدار ولعلوا لاجان كقولهم قلعه غنما ماء ما روي في
المدينه لاجان لا تفر عنهم ويصبر من مقيمين من قبل هجرة المهاجرين ويومل بعد الكرام والذين يوقوا الدار من منهم والايان بجوئهم
طاهر اليهم ولا ينقل عنهم ولا يجردون في صدقهم انفسهم حاجه ما يحمل عليه حاجه كالمطلب خزانه والحسد والبغضاء اوتوا ما اعطى
المطهر من ثمن القوي ويخرجون على تقيهم ويعدون المهاجرين على انفسهم حق من كان عند امرئ ان ينزل عن احد من وجهه
اسداهم ولو كان عليهم خصاصة حاجه من خصاص النباهه في جردت من بوق شح تقي حتى يخالفها بما يغلبها من حب المال وبغض لخصه
فاولئك هم المنافقون الفائزون بالثناء العاجل والثواب الاجل الذين جاؤا من قبلهم هم الذين هاجروا بعد حين فولى الاسلام والادب
باحثا لهم المؤمنين بعد ان يفيين الى يوم الغيبه ولذلك قيل ان لا يفر من شيعه جميع المؤمنين يقولون ربنا اغفر لنا ولخوفا الذين سبقوا
ان لا اخواننا الذين ولا يتحمل في طوبىنا على الذين استولوا على الدار وتبينوا ذلك روت وخيم تحفظ بان يجب عانا الزم الذين ناقضوا
يقولون لا يخرجهم الذين كفروا من اقل الكفار برهال الذين بينهم وبينهم اخوة الكفر والصدقه لكن اخرجهم من دياركم فخرجت معتك
في ذلك لو عداكم ولا تطلع عليكم احد انك اى من سوا الله والمؤمنين قلن فوالله انتم تخرجونكم لنعلونكم والله يشهد انهم تكاذبون
صلواتهم لا يفعلون ذلك كما قال لكن اخرجوا الاخرجون متمين ولئن قولوا لا يفر منكم وكان كذلك فان ابن ابي اسحاق واسا بنى النضر
بنك ثم اخلصهم ومنه عليل على حجة النبوة واما الزمان ولئن قصر لهم على الفض والقصد بها يوتون الاذنا وانهم لا يفتصرون بعد
بل يخذلهم ولا ينفعهم من النفاقين او ضاقتهم اذ غلبوا النفاقين يحفل ان يكون اليهود وان يكون للمنافقين كنتم اشد رقة اشد
مره ومصد لم يفعل المبق للمفول في صدقهم قائم كانوا يخدمون عاتقهم من المؤمنين من الله على ما ظهر منه فافان اسنط
وهيكم سبيلكم اذ ربه الله اليك بانهم قوم لا يفقهون لا يعلمون عظمة الله حتى يحشون حتى خشية يعلمون ان المحقق بان يحش
لا يوافقونكم اليه هو مع النفاقين جميعا محتمين الا في غري تحته بالذات الخنازير ومن وراء حبله ليرط وهبهم باسم نبيهم
شك بما اى ليس ذلك لضعفهم وجبنهم فانه يشك باسم اظا حارب بعضهم بعضا بل اشد الله الرعب في قلوبهم وان الشجاع يحسن
نيل الاطعام وادله وسوله محبتهم جميعا محتمين متعفين وقولهم شية متعقرا للاخراف عبادهم واخلاف مفاصل ذلك
لأنهم قوم لا يتفكرون ما فيه صلاحهم من شئت الطوبى هو طاهم كمال الذين من قبلهم اى مثل اليهود كمثل اهل ديار بني ميثاق
ان حمانهم اخرجوا بل النضير المالكين من الامام الحاشية من يباقي ما نوبت انفسهم اى مثل اليهود كمثل اهل ديار بني ميثاق
عاقبه كره في الدنيا وقم عذابكم في الاخرة كمثل السقطين اى مثل المنافقين في اعداء اليهود على الضال كمثل الشيطان اطفال الذين
اكثر اعداء على الكفر اعداء الامم الموقلة اكثر قال لى في منيك تبارعنا خلفه ان يشارك في العبد لم يفرقة ذلك كما قال لى في اخا الله
وتبارعنا لعلين فكان عاقبتهم انهم اكلوا النار والذين في النار والذين في النار والذين في النار والذين في النار والذين في النار
وان جار لكم لا يوزن بل ما عليه على العجوة والارثاء وفري عاقبتهم وخالدين على النار والذين في النار والذين في النار والذين في النار
الذين امنوا انقوا الله ولا ينظر نفس ما افلت قبل اليوم الغيبه متاه به لدنوه اولان الدنيا اجموم والاخر عهد وشكر لله العظيم وما
النفس فلا يغفل الا نفس النواظر فاذ من الشك كانه قال فلنظر نفس واحد في ذلك واتقوا الله فكبر لنا اكل الاق اذ ابا وجا
لا تفر من بالعل الشاف في ذلك الحرام لا تفر من قوله ان الله يخبر بما تملكون وهو كالوعد على المصالح لا تكونوا كالذين تسوا الله
سوا حقه فاستهم انفسهم فاجله ناسن لما حق لم يبعوا ما يبيعوا ولم يفعلوا ما يجتنبوا اولادهم يوم الغيبه من الهول ما انفسهم
اولئك هم الفاسقون الكاملون في الفسوق لا يسيرون في النار ولا يخطون الجنة الذين سلكوا انفسهم فاستماهاوا الجنة والذين
استمهاهاوا سخطوا النار واجتنبوا حجابا على ان السبل لا يغفل الكاذب اختار الجنة هم الفاسقون بالنعيم لعينهم وانتم انما هذا القرآن
جبل لراية خاشعا متصدعا رجب الله مثل غيب كاشف قولنا انما عرضنا الامانة ولذل عقيبهم بقوله ولذل الامثال الذين فيها
للتاير لعلكم تتقون فان الاشوا لا يعلل الما لطل الما ليرى الانسان على عدم خشية عند انى الفان لفساد طبعه فله تدبر و
التصدع الشفق وخرى مصدا على ان غام هو الله الذي لا اله الا هو عا له الذي انما تاد ما غاب عن الحسن الجواهر الصل بنحوها

[illegible]

١٠٠
 من قطع العداوة بينهم وبين الكفار وثبتا لا تجعلنا فريسة للذين كفروا فإما أن تسلطهم علينا منه فينذروا وإما أن نجعلهم
 من ذرئ الجحيم ومن كان كذلك كان حقيقا بإيمان يحيى النوكى ويجعل المذبح لغيره كان كفونا فيمنه شوكة حسنة تكبرهم بغير الحق على الناس ما بههم ولله
 الحمد بالفتح ما يدل قوله لمن كان بهر حواله والله واليوم الآخر من لكم فأنه يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن ينكر الإنسان بهم وإن كنتم من دون ذلك لاعتبروا
 بذلك عبثهم فبذلك ومن يقول فإن الله هو الغنى الحميد فأنه حديدان هو على الكفر عتق الشقان يجعل بينكم وبين الذين عاندتم منه مأونا
 لا تتخذوا عاديهم مشركين ونذرناهم وعداهم الله بذلك وانجزا سلاما كثيرا وما يؤمنون بالله فغير على ذلك والله غفور رحيم
 يعلمكم في هؤلاء أنكم من جنس ما ينبغي فلو لم يكن من قبل الحق لا يثبتكم الله عن الذين كفروا أن يكونوا الذين لا يحرجوكم ليس ياتواكم إلا بغيركم من
 ولاد ولا قول أن ينزلهم ويمنهم ويذلهم الذين وصفوا الآية أنفسهم على الهم والفتن على أهل الدين والحق فيبين الله
 نرى قد مرشركه على نعمته السماوية بذكرهم هذا لما لم يقبلوا من الله ما جاء بالحقول قبل أن ياتهم الله عن الذين كفروا فأنزلوا الذين الذين يخرجوكم من بلادكم
 أنتم على غير الحق إنما كنتم على كفر فكذلك فان بعضهم سلفوا في المومنين بعضهم أعانوا المحربين إن تولوهم فبذلك الذين بدلوا الاستمال من يوقظ فأنزلت
 الله

[illegible]

انفق في الاخير بك قال عاين
 اوجه النص عن امير اوس
 علي بن ابي طالب قال يا ايها الناس
 كل امرئ لادته وكرهه معافيه
 به ولا اهل مثا النصايه
 واهله منه وفاته ووفه
 عن الصادق عليه السلام
 لا يفرق الله بينك وبين
 التهوره فقال بسنم
 التهوره فقال بسنم
 الساعهات تم فكل ام فعد
 حاد حاد حاد حاد
 ساعه حاد حاد حاد
 حاد حاد حاد حاد

[illegible]

[illegible][illegible]

فلقد نزلت في هذه المصاحف الموحدة
التي هي على يد الله وأهله العظماء
من عظماء الدنيا
ومعاليهم دون ذلك
والله اعلم
الجنة عظماء الدنيا
التي هي على يد الله وأهله العظماء
من عظماء الدنيا
ومعاليهم دون ذلك
والله اعلم
الجنة عظماء الدنيا

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

المراجع

[illegible][illegible]

[illegible]

۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

برای

التمثيل

لفظ ومثاله ونقل على المشاغل في الاغفار الى من يد اصفه للسر ونجد بالنظر او شغل في الزمان او على الكفار والفاقر او شغل في العمل على الله
عنها وايضا نقل عليه الوحي في اليوم السبيل بالبره منيفه عن وان جبينه ليس صرعا على هذا يجوز ان يكون صفة للمصدق في الجملة على هذا الا وجه
للتعليق مسانف فان للبعد بعد للنفس ما به يعالج فلهذا ناشئة الكليل ان النفس التي يتشأن من مضميها الى الصلوة من تشا من مكانة لافض فالنشأ
نشأ الى خوص يري بها السرى والصن منها مشرفات الفاحد او مقام الليل على ان الناشئة له الوالعبادة التي ينشأ بالليل في حث اوساعا
الليل لا يتأخذ واحد واحد اخر وساعاها الاول من نشأ اذا البنداء هي أشك وطا كلفنا وشيا من خدم وفر ابو عن وز علم وطا اي
مواطة القلب للسلطانها او بها المواضع الما من الخوض والاخلال في اقوم فيك واشك مغا لا اثبت فراه لخصو والقلب هذا لا صوت
لان لك في التنازل سكا طوبى للقلب في هامة اشغالا لها غفليك باليحيى فان مناجاة الحق بسند في رعا و فرى محتاج اي لم يرد فليست شغل
مستغار من سجع الصوف وهو نفسه ونشر لمرانه واذا كرامته وتلك ودم على ذكره ليل وفيها راد فكر الله ينشأ كل ما يدكره من شيعه فليست
وعبيد وصلوة و طارة و زمان ودراسة علم وتبطل اليه وافلطح اليه بالعبادة تبينك ففك تماموا و هذه الزينة و مراعاة الفواصل مضم
موضع بشك ربه المشرق والخراب خبر محدث او صند خزن لا الله الا هو و فر ابن عامر والكوفون غير حصص مضمون الحر على البذل من يكر
وقيل لا ضار من الضم وجوابه لا الله الا هو فالحق وكيل مسيحين لتبليغه فان توحدا بالاولوية مضمون بكون الله لا هو و آخره على ما
يقولون من الخرافات وانهم هم فليست انما ان غايهم و نذ انهم ولا تكافهم وتكلمهم الى الله كما قال و ذوق والمكذبين ودعوا باهم وكل الى
الامرهم فاني غيبه عنك في مجازاتهم اولى لتعذر ارباب الشيعه بدي صناديد فليس قسمة تلم فليكن زمانا او ماها لان كذبتنا انك لا تظيل
لا مولد كافي العبد الشغل و حيا و طما ما فاعضه طما ما ينسب الحلق كالصيرج والزقوم وعدا بالايها ونوعا من المذهب و لا
يعرف كنهه الا الله و لا كانت العفو فان لا ربح تا بشرك فيها الاشباع والارواح فان النفوس المعاصنة للمكة في الشهور بسوق مضمون بها
والعقل ما عن التخلص الى عالم الحركات مخزف مخزف الفرض مخزف غصنة المحرمان معدن به الحما عن بخل اوار القدس من العبادات والحما
عن لقاء الله يوم تخرجت الارض والحيال بضرب تبرز لزل طوافا في الدنيا انكالا من معنى الفعل وكان تشر الخيال كتيب رمل و حكاية
ضيل معنى مفعول من كبت الشيء اذا جمدته و هي كمنشور من صلبه لاذ نشأ تا ارسلنا اليكم يا اهل مكة رسولا شاهدا عليكم في
يشهد عليكم يوم القيمة بالاجابة والامتناع كما ارسلنا الى فرعون رسولا يعق موسى عليه السلام و بينه لان المفصول يتعاقب فقصوه
الرسول عنده لسبق ذكره فاحذناه اخذوا بينا قبل من قولهم طعام وسيل لا بدماء و فله ومنه الوابل المطر العظيم ففهم نفون انفسكم
ان كثرتم بغيرهم على الكفر يوما عذاب يوم يقبل الاوليان شيئا من شدة هول و هذا على الفرض والتمثيل اصله ان لهموم مضمون
وليسع والشبب يجوز ان يكون وصف يوم بالطول لانه منقصر من شدة هول و هذا على الفرض والتمثيل اصله ان لهموم مضمون
واحكامها مضاعف عن غيرها و البلاء لانه كان وعدة مفعولا التمس لله عز وجل بذلوك و عا اول اليوم على اضافة المصداق الى المفعول ان فله
الابان الموعدة قد كثرتم عظمة فمن شاء ان يثبط اخذ الى به سبيلا اي يفر بجليه بسلوك التقوى ان ركب تعلم انك تقوم انك ترون
الليل ان نصفه وثلاثة اسفار لانه لا فذل لان اذنها الى شوق اقل بعد منه فزا بن كثير والكوفون و مضمونك بالنصب على طراد و كان
من الذين معك و يغوم ذلك جماعة من اصحابك والله يهدي للذين هتوا الى التهازل لا يعلم مفادها ساعاها كما هي الا الله فان مضمون اسم مبتدأ عليه
يقلد لشعر الاختصاص و يؤيد قوله علم ان من مضمون اي من مخصوصا فله الاوقات و كن بغيره مواضبة الساعا فاقاب عليك كذا التي خرج في ذلك
القيام المفضل و رفع النعمة فيه فاقرا و اما ان يشر من القرآن مصلوا ما بغيره عليكم من صلوا الليل عشرين الصلوا فله كذا عشرين اراكها
قبل كان التمس واجبا على الخبير المذكور و مضمون عليهم القيام به فمضغ يرم نسخ هذا بالصلوات الخمس و فاقرا القرآن بعينه كيف ما تيسر عليكم
علم ان سبكون منكم مضي اخرين يضيون في الارض يتبعون من فضل الله واخرين يضلون في سبيل الله فاستقوا بن حكمه العري مضمون
للمرجع والنفقة لذلك كره لكم منها عليه حال فاقرا و اما ان يشر منية والضرية في الارض ببقاء الفضل السافرة للحجارة ومضمون العلم و اقاموا
الصلوة المرفوعة و انوا الزكوة الواجبة و افوضوا الله و فمضاحصا بهر بهر الارض بالانفاقا في سبيل الحق و باطلة الزكوة على حسن و
والنعم بعبود العوض كاصح بغير قوله و ما تفقدوا الا فيكم من خير محمد و غدا الله هو خير واعظم لكم املى لدى لو خير و الى الكوفة
عند الموت و من منع الدنيا و خير ان في مفعول عتده و هو في كماله و فضل لان افضل منه كل مفعول و ذلك مضمون من في الشرب و فرى هو خير
على الابداء والخير و استغفر الله في جماع احوالكم فان الانسان لا يخلو من غير بطران الله عفو و رحيم عن التوصل الى الله عليه السلام
فرا سؤل التمس من الله عن العسر الذي ينالوا اخره سؤل الله فمضحت في سبيل الله الذي لا يبدى
هو لابل الدمار و روى الله عليه الصلوة والسلام قال كنت محمدا فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ
والارض عن الملك الذي فاذه فرعبت رجعت الى خدي فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ
فادى من فليس في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن وهو ان النفس التي يتشأن من مضميها الى الصلوة من تشا من مكانة لافض فالنشأ نشأ الى خوص يري بها السرى والصن منها مشرفات الفاحد او مقام الليل على ان الناشئة له الوالعبادة التي ينشأ بالليل في حث اوساعا الليل لا يتأخذ واحد واحد اخر وساعاها الاول من نشأ اذا البنداء هي أشك وطا كلفنا وشيا من خدم وفر ابو عن وز علم وطا اي مواطة القلب للسلطانها او بها المواضع الما من الخوض والاخلال في اقوم فيك واشك مغا لا اثبت فراه لخصو والقلب هذا لا صوت لان لك في التنازل سكا طوبى للقلب في هامة اشغالا لها غفليك باليحيى فان مناجاة الحق بسند في رعا و فرى محتاج اي لم يرد فليست شغل مستغار من سجع الصوف وهو نفسه ونشر لمرانه واذا كرامته وتلك ودم على ذكره ليل وفيها راد فكر الله ينشأ كل ما يدكره من شيعه فليست وعبيد وصلوة و طارة و زمان ودراسة علم وتبطل اليه وافلطح اليه بالعبادة تبينك ففك تماموا و هذه الزينة و مراعاة الفواصل مضم موضع بشك ربه المشرق والخراب خبر محدث او صند خزن لا الله الا هو و فر ابن عامر والكوفون غير حصص مضمون الحر على البذل من يكر وقيل لا ضار من الضم وجوابه لا الله الا هو فالحق وكيل مسيحين لتبليغه فان توحدا بالاولوية مضمون بكون الله لا هو و آخره على ما يقولون من الخرافات وانهم هم فليست انما ان غايهم و نذ انهم ولا تكافهم وتكلمهم الى الله كما قال و ذوق والمكذبين ودعوا باهم وكل الى الامرهم فاني غيبه عنك في مجازاتهم اولى لتعذر ارباب الشيعه بدي صناديد فليس قسمة تلم فليكن زمانا او ماها لان كذبتنا انك لا تظيل لا مولد كافي العبد الشغل و حيا و طما ما فاعضه طما ما ينسب الحلق كالصيرج والزقوم وعدا بالايها ونوعا من المذهب و لا يعرف كنهه الا الله و لا كانت العفو فان لا ربح تا بشرك فيها الاشباع والارواح فان النفوس المعاصنة للمكة في الشهور بسوق مضمون بها والنقل ما عن التخلص الى عالم الحركات مخزف مخزف الفرض مخزف غصنة المحرمان معدن به الحما عن بخل اوار القدس من العبادات والحما عن لقاء الله يوم تخرجت الارض والحيال بضرب تبرز لزل طوافا في الدنيا انكالا من معنى الفعل وكان تشر الخيال كتيب رمل و حكاية ضيل معنى مفعول من كبت الشيء اذا جمدته و هي كمنشور من صلبه لاذ نشأ تا ارسلنا اليكم يا اهل مكة رسولا شاهدا عليكم في يشهد عليكم يوم القيمة بالاجابة والامتناع كما ارسلنا الى فرعون رسولا يعق موسى عليه السلام و بينه لان المفصول يتعاقب فقصوه الرسول عنده لسبق ذكره فاحذناه اخذوا بينا قبل من قولهم طعام وسيل لا بدماء و فله ومنه الوابل المطر العظيم ففهم نفون انفسكم ان كثرتم بغيرهم على الكفر يوما عذاب يوم يقبل الاوليان شيئا من شدة هول و هذا على الفرض والتمثيل اصله ان لهموم مضمون وليسع والشبب يجوز ان يكون وصف يوم بالطول لانه منقصر من شدة هول و هذا على الفرض والتمثيل اصله ان لهموم مضمون واحكامها مضاعف عن غيرها و البلاء لانه كان وعدة مفعولا التمس لله عز وجل بذلوك و عا اول اليوم على اضافة المصداق الى المفعول ان فله الابان الموعدة قد كثرتم عظمة فمن شاء ان يثبط اخذ الى به سبيلا اي يفر بجليه بسلوك التقوى ان ركب تعلم انك تقوم انك ترون الليل ان نصفه وثلاثة اسفار لانه لا فذل لان اذنها الى شوق اقل بعد منه فزا بن كثير والكوفون و مضمونك بالنصب على طراد و كان من الذين معك و يغوم ذلك جماعة من اصحابك والله يهدي للذين هتوا الى التهازل لا يعلم مفادها ساعاها كما هي الا الله فان مضمون اسم مبتدأ عليه يقلد لشعر الاختصاص و يؤيد قوله علم ان من مضمون اي من مخصوصا فله الاوقات و كن بغيره مواضبة الساعا فاقاب عليك كذا التي خرج في ذلك القيام المفضل و رفع النعمة فيه فاقرا و اما ان يشر من القرآن مصلوا ما بغيره عليكم من صلوا الليل عشرين الصلوا فله كذا عشرين اراكها قبل كان التمس واجبا على الخبير المذكور و مضمون عليهم القيام به فمضغ يرم نسخ هذا بالصلوات الخمس و فاقرا القرآن بعينه كيف ما تيسر عليكم علم ان سبكون منكم مضي اخرين يضيون في الارض يتبعون من فضل الله واخرين يضلون في سبيل الله فاستقوا بن حكمه العري مضمون للمرجع والنفقة لذلك كره لكم منها عليه حال فاقرا و اما ان يشر منية والضرية في الارض ببقاء الفضل السافرة للحجارة ومضمون العلم و اقاموا الصلوة المرفوعة و انوا الزكوة الواجبة و افوضوا الله و فمضاحصا بهر بهر الارض بالانفاقا في سبيل الحق و باطلة الزكوة على حسن و والنعم بعبود العوض كاصح بغير قوله و ما تفقدوا الا فيكم من خير محمد و غدا الله هو خير واعظم لكم املى لدى لو خير و الى الكوفة عند الموت و من منع الدنيا و خير ان في مفعول عتده و هو في كماله و فضل لان افضل منه كل مفعول و ذلك مضمون من في الشرب و فرى هو خير على الابداء والخير و استغفر الله في جماع احوالكم فان الانسان لا يخلو من غير بطران الله عفو و رحيم عن التوصل الى الله عليه السلام فرا سؤل التمس من الله عن العسر الذي ينالوا اخره سؤل الله فمضحت في سبيل الله الذي لا يبدى هو لابل الدمار و روى الله عليه الصلوة والسلام قال كنت محمدا فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ والارض عن الملك الذي فاذه فرعبت رجعت الى خدي فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فادى من فليس في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ فمضحت في سبيل الله و سؤل فلم ارشأ

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

الموسى

شامع في كلام الرب لم تخطئكم من ما وحيين فظنتم هذه ذليلة فجعلنا في قرايركم هوارا الى فكره متعلو على مقدره متعلو من لوفنا الله
 للولادة فقلنا نأفدنا على ذلك اي فقلنا ما وهدل عليه فزاده نافع والكسا في الشديدي فقيم القادرون نحن وقيل يومئذ الملك بين يدينا
 على ذلك وعلى الاغارة التي جعلنا الارض كونا كافيها اسمها الكنف اي ضم ويجمع كالضمهم والجمع على ما يجمع ويجمع ومصدره يجمع ككس
 وصبا وكنف وهو الوعاء احرى على الارض باعتبار اظفارها الحياء واقوا كما استصيان على المفعول به وشكها بالضم اولان احبها لانس والوهم
 بعض الحياء والاموات والحال من مفعول المحذوف للعلم به وهو الانس فيجعل على المفعول به وكفا حال او حال ما يكون للمفعول الاحياء
 وبلا اموات مالا يثبت وجعلنا فينا راسا وشاخات حبالا لاثواب طوا الا لنبينهم واسعارا بان منها ما لم يعرف ولم يري واسبقنا كماء فزنا
 جفا في المنابع به وقل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 ومن يعقوب مطلقا على الاختيار من امثالهم لادما اضطرا الى ذلك بعض ظل مخان محض كقولهم وظل من يحجهم في تلك شعبة بن شعبة كاري
 الدخان العظيم ينفر من راسه وخصوصا الثلثا لان حجاب النفس عن انوار القدس المحض والخال والوهم اولان المودعي لهذا العذاب هو
 الواهم الخال في الدماغ والغضبية من الطلب الشهوة التي في ساره ولذلك قيل شعبة بن شعبة لكان شعبة عن يمينه وشعبة عن يساره ولا
 ظليل لهم بهم ورملا الوهم لفظ الظل ولا يغني عن اللهيب غير مخنه عنهم من حر اليب شبة انما هي شبة كالفصل جمع فخر كحجر جوج والهاء
 وبقية انه فري شرا وقل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 للشعب كانه جبالا لا تجمع جمال او جمال النجم جل منفره ان الشرا والماء من النار يكون اصفه وقل سودا ابل بيل الى الصفر والاول
 نشبة العظم وهذا في اللون والكثرة والناثبات والاختلاط وسرعة الحركة وفرا حزنه والكسا حاله وعن يعقوب جبالا بالضم جمع جماله وظل في
 بهادى الجبل الضلي من جبال السعينة شبه بها في استدادها والنفاه وقيل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 يقع كذا لفظ اوبى من غير طالده وانه والحزن وهذا في بعض المواضع وفري بنصليهم اي هذا الذي ذكره رافع يومئذ لا يؤذن لهم مقبلا
 وقيل الملك بين يدينا عطف خبيلون على يؤذن ليدل على معنى الاذن والاعتناء عطفه مطلقا لوجبه جوابا للد على ان عدم اعتناهم بعد
 واوهم ذلك انهم عند ذلك لم يروا انهم في هذا يوم الفصل بين الحق والمطل جعلنا الا لا وكن يغيره ويبان للفصل فان كان لكونه ملكا
 فخرج لهم على كيدهم للموتين في الدنيا واظهار بعجزهم وقيل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 الملك بين يدينا لا والوهم وقيل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 يخبر الحسنيين وقيل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 الوبل ثابت لهم في حال ما قبلهم ذلك نذكير لهم بحالهم في الدنيا وما جازوا على انفسهم من اياتها والمنع الضليل على النعم البهيم وقيل يومئذ الملك بين يدينا
 حيث عرفوا انفسهم لعلهم يلدوا بالتمتع القليل واذا قيل لهم اذكروا لا يذكروا احضروا الوصلوا اذكروا القوا الصلوة اذكروا انزل من سوا
 الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بالصلوة فظالوا الا نحن فانها مسببة وقيل هو يوم القيمة حين يدعون الى التسبيح فلا يستطيعون الا يذكروا
 وقيل يومئذ الملك بين يدينا ما مثل هذه النعم مطلقا اي يطالهم المظفلون لما في انهم لم يذكروا من العذاب لظلاله وخصوصا
 لو يومئذ وهو معجز فانه مشد على الحج الواضح والها في الشريعة قال عليه الصلوة والسلام من فراسون والمرسلات كتب اليه من السجرات
 سبق لهما ما كنيت ابنا ابراهيم في الله الرحمن الرحيم ثم تيمنا ان اصله عن اخذ في الايام من بعد هذا الاسمها لم ينجس
 ما يباينون عنه كانه فحاشه حتى جنبه منياله عنه والتمه لاهل مكة كما واثباتون عن البعث بما بهم لوسيلون الرسول المؤمنين عنه
 اسمها كقولهم يداعونهم ويطلبونهم اي يدعونهم ويطلبونهم ولما سألوا عن ابنا ابراهيم العظيم بين الشان الفهم واصله انما يباينون وعمل متعلق بمضمون
 به وهدل عليه فزاده يعقوب عمر الذي لم يذبحه فمخلفون يجرم الف والناثبات او لا اذروا لانكارا لا يستطيعون ربح عن القتل ووعده عليه
 ثم كذا يستطيعون تذكير البنا الغدوم للاسراع بان الوعيد الثاني قد قيل الاول عند التزج والثاني في الفية الاول لم يبعث الثاني لم يبعث
 وعن ابن عامر يستطيعون البناء على فذلهم لم يستطيعوا ان يجعلوا الارض ميا واولا والحيال واولا ان ذكركم بعض ما عابوا من عجائب صنع الله
 على كمال خديته ليهسدوا اوبل على حجة البعث كما ترى فيهم واوفي بهذا اي انها لم كالمهد القصب مصدحى به ما يهدلهم على كماله
 اذوا جازوا واثباتون وجعلنا قومكم سببا لظلمة الانس والحر والسرعة عن القوى المحبوبة واولا لعلها لو موثا لانه احد المؤمنين ومنه
 للثبات واصله القطع ايصلو جعلنا القليل لينا ساعظاء بسير مظلمة من اولا لا خفاء وجعلنا التها معاشا ومن معاش يقابلون فيه
 لتجصيل ما يبدسون به ووجوه يفتشون فيه عن نومك ويبتنا قومكم سبعا شدا واسبع شهودا فوا يحكم لا يوش فينا من والدهم وجعلنا
 سراجا وهاجا مثل الموقد من وجه النار اذا اضاءت ولو بالطاقى لحر من الوجه وهو الحر والمراد الله من اننا لخير من العباد انما اعصرنا
 شارفتان قصصها الى ما يمتد كقولك حصدا لرفع انا حان له ومعه من الحواشي اذ تدين بخصيص الى ما يمتد كقولك حصدا لرفع انا حان له ومعه من الحواشي اذ تدين بخصيص الى ما يمتد
 ذلك لا عاصيا انما جعله بعد الاذن لانها تبتنى التحاب فلا خلافة ويؤتة انه فري بالعصر لعماء فاجابا متصبا بكرة يقال فري بفسه

من الحصى يطولان
فالحصاة الطحال

١٢

[illegible]

[illegible][illegible]

النازع

[illegible][illegible]

هو ما رواه والشمس في مسند احمد في الاضافة العلم بان صاحب المادى هو الطالع وهو فضل او مبتدأ وانما من خلق مقام ربه ومقامه من يدعى بل جليله واللعن
وهو النفس عن الحق لعلمه وان مره فان الحجة على المادى ليس هو اها موى يستلوهنك عن تسليق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
ومستلوهنك من موى السجينة وهو حيث شئت الى مستلوهنك من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
في موى فان ذكرها لا بد لهم الاعتراف ووثقها اما اسما الله عليه وسلم في انكار لسؤالهم ان من ذكرها مستلوهنك من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
فان ارساله خالف الانبياء ما رواه من امارا وفل هو بل انما متصل بسؤالهم الجواب ان رايك منهمها اى موى عليها اما انت منهمها من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
من مخاف وهو ما رواه ولا يناسب غير الوقت ومخضص من مخضص لا تلهى الشغف بدوى اى عمر من موى بالنبوي والاعمال على الاصل لا تلهى الحال كالم
يوم من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
من يوم واحد قال عليه الصلوة والسلام من فر له سورة التافات كان من حب الله في القصة حتى يدخل الجنة فلا صلوة مكنونه موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
وقى احدكم من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
صناديد فريش بدوى موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
صلى الله عليه وسلم قطع لكل امرئ عيسى لعرض عنه فذلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوسم بكبره يقول اذا راه من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
منه بقى واستخلفه على المدينة بن موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
الان جاءه الاعشى من ذلك وذكر الاعشى الاشعار بعد موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
كاه قال نولى كونه موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
ايما بان اعراضه كان كونه موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
تذكره بالوعظ فلذلك اعرض عن موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
له اما بال واصله مضطك وفره ابن كبر فاعرض مضطك بالادغام وفري مضطك اى فري مضطك وماعليك الا بركى وليس عليك
ان لا يتركى بالاسلام خويعك الحرس على اسلامه الى الاعراض عن اسلام عليك الا بالبراع وانما من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
القول اذ تارة الكفار في نيات ان يكونوا الطريق لا تارة موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
بان العتاب على اتمام فليمة لاهب عن الفجر مثله لا ينعى له ذلك كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
به والصفين للفران والعتاب لمد كور وانما في الاول لانا بن موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
العد مظفر من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
ورسله ولا يجمع ساخر من السفر والشفارة والتركيب لكشف يقال سفر المرام اذا كشف وجهه اكرام اعلم على الله ومغفون على المؤمنين بكوا
ويستغفرون لهم برؤف انبيا قيل الانسان ما اكفره دعا عليه واشنع الدعوى وتجب من فراطى الكفران وهو مع موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
من اى شى خلقه بيان لما انتم على خصوص ما من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
من الاعضاء الاشكال الوضد ما هو الى انتم خلفه ثم السبيل بتره ثم سهل من موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
سبيل الجحش للشر مضى بسبيل يجعل بستره الظاهر للبالغ في النجس فخر به باللام دون الاضافة للاشعار بانه سبيل عام ومنه على العذر الاجتناب
بان الدنيا طريق والمضد عن هاول ذلك عقبه يقول ثم امانة فاقبره ثم اذا شاء انشره وعد الامانة والافان في التعم لان الامانة وصلة الى الجحش
الحوة الابدن والذات الحاصنة والامر بالغير كرمه وصيانة عن التسليم وفي اذا شاء اشعار بان وفاء الشورى غير متعبد في نفسه انما هو
موكول الى مشيئة كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
عليه نظر الانسان الى طاعة اتباع التعم الدانية بالعم الخارجة فاصبحت الماء صعبا استنبات ميبين كقضية احداث الطعام وفرا الكون فو باح
على البديل منديل الاشياء ثم شققنا الارض شققا اى بالانبات والاكراخ اسند الشوق الى نفسه سناد الفعل الى التسبب ما يقتضيه حاجتنا الى الحجة
والشجرة عنبوا وضربا على الشارطة سقيت جسد حشبه اذا قطعها لانها تضرب به بعد اخرى وتبوءا وتكاد وتكاد على اعظاما
به الحدائق لكاشها وكذا اشجارها اولها ذات اشجار وغلظ مستعار من وصف الرقاب وفاكهة واكوا موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
اذا نهى به موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
التفهم وصفه بها جاز لان الناس يخون لها يوم يترى امر من ايجبه واثية واثية وصالحية واثية لا شغالة تشانه وعلم راطم لا ينفقه بالوحد
من مطالبهم باقتضى حقهم وناخير احب الى البالبة كانه قبل موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
بكيفية الانعام بدوى موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها
عليها عمار وكذا موى كذا في خلق ايات من منها موى رسما الى الحاشية وانها اولى منها

[illegible]

الأنشاق

[illegible][illegible]

[illegible]

فیندیش و فیکار
دیر و احوال

[illegible][illegible]

[illegible]

التكائن العكس

[illegible]

۲۰۳۵

وكانوا يجلون من مكة والى وما
يتبع من ناحية البحر من الضلال وغيره
يتشرون انشام الشارب الدماء
والجوع والحر والافاق من قضا
ميسون في كل موضع كان حاد
من رداء ثوب كان يستعمله
ذلك على الله في كل موضع
لان الناس معد على كل موضع
على الله على الدوام في كل
الوقت على الدوام في كل
هذا الابد الى ما علم من جوع
يخافون ان يذهبوا الى الشام
عقود ١٢

وفي الحرس العباسي عن الصادق
 عليه السلام انه شاع في هذا الزمان
 ان يكون صاحب سلطان لا
 يدين بسلطان الله ولكن بسلطان
 علي بن ابي طالب عليه السلام
 قال هو انا خير الصلوة عن اوليها
 لغيره وان يصير وجهه لغيره
 وفي الحرس العباسي عن الصادق
 عليه السلام انه شاع في هذا الزمان
 ان يكون صاحب سلطان لا
 يدين بسلطان الله ولكن بسلطان
 علي بن ابي طالب عليه السلام
 قال هو انا خير الصلوة عن اوليها
 لغيره وان يصير وجهه لغيره

بیدار اند و عیب و الهام بود اگر بقیه
 سرشته صعدا و کمال خدا بفر
 دل هم با طاعت بگویم خضر خضر
 در انداخته اند ما را خضر خضر
 اللان و احاط من احاط باین
 التوجه و احاط من احاط باین
 و البرزخ و الحشر و الحشر و الحشر
 الاذم و الحشر و الحشر و الحشر
 دل نهاده اند و الحشر و الحشر
 عینک و الحشر و الحشر و الحشر

العبد من ترس النفوس والعتا السوا من الآتي بعباد عطف في جنود وبقوت علمها التفت المنقذ مع ربو منحصره ما وري ان هو قد اسحق النور على السعدنة له
 في حكمة عشره عمدا في وريد سقى بشر من خسران الصلوة والسلام وترا انا بعد وفان واجبر وجير شيل عليه سلام بموضع السحر فادرس عليها عليه السلام عليه
 فكان كلما فزا له اخلت عفا ووجد بعض الحفوة لا يوجب لك صلا لكفر في انه مسحوا ولا هم ارادوا ان يخرجون بواسطة السحر وفضل المراهب انصف
 العبد اطال عزاء الرجال بالحبيل مستعار من فلين العبد في نفسه لم يتوكل بهل خلد واخرها بالعرفان كل نقاته شرهم بخلاف كل غاسق وحاسد
 شير حاسد ان احسن اظاهر حسد وعمل بمقتضاه فانه لا هو صوره مسخره بل الحسب بل يحضر به لا غما له يبرده ويحفظه بصلان العبد في اضرار
 الانسان بل الحيوان غيره ويجوز ان يراه
 حوصها وعمرها وعمرها كاتها
 الاما بالبريد المص
 المعونين
 اما اعداينهم
 انهم كالموتى بالفتايات النبا فانها فيها التباينة من حيث انها تزد
 فانه ثمانية صدمه غالبا عاينا عند رعاها من عالم الحلق لا تها
 ت على سور فان ما تزل ملها وامن بغيره سوره المبحر ارض عند الله منها
 بل ان عذرا في الله بين محض الحسب ويصلح كمالا الى الله في التايس كالملاسل
 ولا سفاذه في هذه السوره من اضرار التي تفر من النفوس البشريه ونقصها علم الاضام
 من ان الذي يهلك ما هوهم ويبحث عبادهم تملك الناس في التايس عطف بيان لعاقب
 هذا النظم دلالة على انه حقيق بالاعادة قادر عليها غير ممنوع عنها واستداع على رتبنا طر في المعاف
 والباطنة ان لا يتم في الغفل في النظر حتى يتحقق انه غرق عن الكل وذن كل شئ هو صارت من منه هو
 معباده لا غير فنتج في وجوه الاستعاذه للعبادة تتر بلا اختلاف الصعاب من الماخلاف في الذات شعاعا
 رافق الاظهار من مرها بيان والاستعاذه في الانشا من ثمر الوساوس الى الوساوس كالتزال والمراهب الموسوس ويتر
 من الذي عاذه ان يحسن اي يخلص اذا فكر الانسان ربه الذي يوسوس في ضد الناس اذا غفلوا عن فكرهم وفلك بالقوة
 لاعداء الغفل في المعصاة اذا لا امر الى التبيخ حنفت واخذت فوسوسه وشككه وحمل الذي تحر على الصفه والنصب والرفع
 والناس بين الموسوس والمذنب ومنغلق بوسوسه الى بوسوسه صدقهم من جهة الجنة والناس وحيل بين الناس على ان
 من يربهم فينبطين ومنه يغسقا لان يراه بالناس كقوله يوم يدع الداع فان نسيان حواقه يعم الثقلين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من فراسق للعوذتين كما تها في الكتب التي
 اوتها اذ في تلك

وفرغ من كتاب هذا التفسير المنقذ بانوار التبريد اقل الطلحة والخصيل عملا واكرم زلا
 واعظمه رجحا محمد تهدي اخواننا حبيب ما يشركا حجاب مستط
 فخر الحليم والغير والظا تفر عايجنا خارج هو وسلكه شغلا



صورة انطباع
 يدبر من الله
 خال



لَمَنْ رَزَقْنِي مِنْ لَدُنْكَ فَانْقَبْ بِمَقْعَدِ رَجُلٍ يَلْعَنُكَ الْيَوْمَ وَسَاءَ لَهُ الْقَدَرُ
 وَمَنْ رَزَقْنِي مِنْ لَدُنْكَ فَانْقَبْ بِمَقْعَدِ رَجُلٍ يَلْعَنُكَ الْيَوْمَ وَسَاءَ لَهُ الْقَدَرُ



